

258

1

الله لا اله الا هو

هو الله احد

الله خالق كل شيء

الله رب العالمين

سبحان من سخر سليمان و تذكريني دل الليستكني مع غناه جنة

فكيف اتساع من غوى اليه في الكران

آمدم در كه حق را با اميد ب ثلم شي لوجه الله مرا

يا ربلا رها خبك ما خمرى

مختصر مسلم بخارى شرح مشارق جمع الصغير و الكبير تفسير كبير سعدى چلبى بيضاوى

كشاف

شيخ زاده شفا قسى طريقه محمدى شرحى اربعينات چلبى لوائح چلبى شرح فصوص

شذور هداية چلبى زيلعى جوهرى لب اعراب القرآن اربعين تفسيرى شرح

ملتقى شرحى كنز الحقائق

تجنيس شرح گلشن راز بزازيه

داود قيصرى شرح منار هداية شرحى الطهارة احياء العلوم تفسير نوائى

حسين چلبى

قطب الدين تفسير عصام

وساره دد

اخذى المحمد

بسم الله الرحمن الرحيم

قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد

هو ضمير الشان والله احد هو الشان كانه قيل الشان هذا وهو
ان الله احد
كشف

وقراء عبد الله وابي رضي الله تعالى عنهما هو الله احد بغير قل
وفي قراءة النبي صلى الله عليه وسلم احد بغير قل هو
وقال من قراء الله احد كان بعدل القرآن
وقراء الاعمش الله احد بغير قل هو
وقرئ احدُ الله بغير تنوين
اسقط لملاقاته لام
التعريف
كشف

وروي ابي وانس عن النبي عليه السلام اسست السموات السبع
والارضون على قل هو الله احد يعني ما خلقت الا لتكون
دلائل على توحيد الله ومعرفة صفاته
كي

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال ان في البحر شياطين
مسجونة اوثقها سليمان بن داود يوشك
ان يخرج فيقرا على الناس قرآنا
مختصر النووي من صحيح مسلم

وقرئ الله الواحد والله احد بلا قل كواشي



واقرا ابي عبد الحق فاذا هي شاخصة ابصار الذين كفروا
والضمير للقصة او مبهم يفسره الابصار
بيضاوي

بل هو الله العزيز الحكيم
وهو راجع الى الله او ضمير الشان كما في قوله تعالى
قل هو الله احد كشف

قل هو الله احد هو عائد على المسؤول عنه لانهم قالوا صف لنا ربك
فنزلت وعلى هذا فيكون هو مبتدا والله خبره واحد خبر ثان واجاز
الزمخشري ان يكون احد بدلا من قوله الله او خبر مبتدا محذوف
اي هو احد واجاز ابو البقاء ان يكون الله بدلا من هو واحد
خبره ويجوز ان يكون هو ضمير الشان مبتدا
والله احد جملة من مبتدا وخبر في موضع خبره
وهمزة احد بدل من واو لانه
بمعنى واحد سفاقسي

وقوله تعالى وارسلناه الى مائة الف او يزيدون
بمعنى بل يزيدون وقيل معناه الى مائة الف
عند الناس او يزيدون عند الناس
لان الله تعالى لا يشك
جوهري

كذلك خبر مبتدا محذوف اي الامر كذلك سفاقسي في موضع من سورة الدخان

محمد رسول الله الاظهر انه مبتدأ وخبر وقيل رسول الله
صفة وقال الزمخشري عطف بيان سفاقسي

لا اقسم بيوم القيمة ولا اقسم بالنفس اللوامة

القراءة لاقسم بهمزة بعد اللام فيكون لام الابتداء اي لانا اقسم
فانا مبتداء واقسم خبره او هي لام قسم ولم يصحبها النون لانه
للحال واذا كان للحال الافصح بالنون وبالقاعدة الهمزة فلا
زائدة اي اقسم بيوم القيمة ولا اقسم فلا الثانية نافية
والمعنى انه اقسم بيوم القيمة ولم يقسم بالنفس اللوامة
او لا رد على منكري البعث فقال ثم اقسم بيوم القيمة
بعضهم اقسم بيوم القيمة وبالنفس اللوامة
وجواب القسم محذوف تقديره لتبعثن
كواشي

والقول بان لا لنفي القسم لا اقسم على شرح بعيدة عن الصواب
والله اعلم سفاقسي في سورة القيمة

المفسرون ذكروا في لفظة لا ثلثة اوجه الاول انها صلة زائدة والمعنى اقسم
بيوم القيمة وهذا القول عندي ضعيف من وجوه ٣ ان لا هنا لنفي
القسم وهذا القول اختيار ابي مسلم وهو الاصح تفسير كبير
في سورة القيمة

3

لكنا هو الله ربي ولا اشرك بربي احدا

واصله لكن انا نقلت حركة الهمزة الى النون لاكن وحذفت الهمزة فادغم
وقيل حذفت الهمزة اعتباطا على غير قياس ثم ادغمت وقيل نون جماعة
ثم تقدم في على المعنى ولو اتبع اللفظ لقال ربنا
وقرأ ابي لكن انا هو الله على الانفصال بغير
ادغام وقرأ عيسى الثقفي لكن هو
الله بغير انا اعراب القرآن

هو الله ربي

هو ضمير الشأن والقصة او عائد على الذي خلقك وثم قول محذوف
اي لكن انا اقول هو الله ربي والله ربي مبتداء وخبره
في موضع خبر هو ويجوز ان يكون ربي نعتا او
عطف بيان او بدلا على تقدير ان لا يكون
هو ضمير الشأن ويجوز ان لا يكون
ثم قول محذوف ويكون انا مبتدا
وهو ضمير الشأن مبتداء
ثان والله مبتداء
ثالث وربي خبره
سفاقسي

ما شاء الله

ما شرطية والجواب محذوف اي كان او موصولة بمعنى الذي وهي مبتداء
والخبر محذوف اي كائن او خبر مبتداء محذوف اي
الامر ما شاء الله اعراب القرآن

اطال الله عمرك وعمرك وهما مصدران بمعنى الا انه استعمل المفتوح في القسم
فاذا دخلت عليه اللام رفعته بالابتداء قلت لعمر الله واللام لتوكيد الابتداء
والخبر محذوف والتقدير لعمر الله قسمي ولعمر الله ما اقسم به فان لم
تأت باللام نصبته وقلت عمر الله ما فعلت كذا وعمرك الله
ما فعلت كذا ومعنى لعمر الله وعمر الله احلف ببقاء الله ودوامه
واذا قلت عمرك الله فكانك قلت بتعميرك الله اي باقرارك
له بالبقاء     صحاح الجوهري

ما من عبد يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله
الا حرمه على النار قال يا رسول الله افلا اخبر بها فيستبشروا
قال اذا يتكلوا فاخبر معاذ عند موته تأثما
مختصر مسلم

فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوة وقال اليس يشهد
ان لا اله الا الله واني رسول الله قالوا انه يقول ذاك
وما هو في قلبه قال لا يشهد احد ان لا اله الا الله
واني رسول الله فيدخل النار او تطعمه
قال انس فاعجبني هذا الحديث
فقلت لابني اكتبه فكتبه
مختصر مسلم



مطلب المراد من الشرايع الاعمال

باب من قام بالايمان والشرايع دخل الجنة
عن جابر قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم النعمان
ابن قوقل فقال يا رسول الله اذا صليت المكتوبة
وحرمت الحرام واحللت الحلال أأدخل الجنة
فقال النبي صلى الله عليه وسلم نعم وفي رواية
ولم ازد على ذلك شيئا قال نعم     مختصر
النووي على صحيح مسلم

باب في بيان الايمان والنبوة وشرائع الدين المجلد الاول

باب الامر بالايمان بالله ورسوله وشرائع الدين المجلد الاول

ح

عن عبادة بن الصامت قال وقد احيط بنفسه سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من يشهد
ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله حرم الله
عليه النار     مختصر مسلم

وعن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال
اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله
وان عيسى عبد الله وابن امته وكلمته القاها الى مريم وروح منه
وان الجنة حق وان النار حق ادخله الله الجنة من اي
ابواب الجنة الثمانية شاء وفي رواية على ما كان
من عمل     مختصر مسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار احد في قلبه مثقال حبة خردل من ايمان
ولا يدخل الجنة احد في قلبه مثقال حبة خردل من كبر وفي رواية مثقال ذرة

مختصر مسلم

وعن ابي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اتاني جبريل عليه السلام فبشرني
انه من مات من امتك لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة قلت
وان زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق وفي
رواية ثم قال في الرابعة على رغم انف ابي ذر

مختصر مسلم

قال اما علمت ان الاسلام يهدم ما كان قبله وان الهجرة تهدم ما كان قبلها
وان الحج يهدم ما كان قبله مختصر مسلم

## باب في رفع الامانة والايمان من القلوب

حتى يقال للرجل ما اجلده ما اظرفه ما اعقله وما في قلبه مثقال حبة خردل من ايمان الحديث

مختصر مسلم

عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله
وفي رواية لا تقوم الساعة على احد يقول الله الله

مختصر مسلم



## باب في تجاوز الله عن حديث النفس بما لم تعمل او تتكلم

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تجاوز
لامتي ما حدثت به انفسها ما لم يتكلموا او يعملوا به

مختصر مسلم

وعن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يروي عن ربه تبارك وتعالى
قال ان الله كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك فمن هم بحسنة
فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة وان هم بها فعملها كتبها
الله عنده عشر حسنات الى سبع مائة ضعف الى اضعاف كثيرة
وان هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة
وان هم بها فعملها كتبها الله سيئة واحدة

مختصر مسلم

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت الملائكة رب ذاك عبدك
يريد ان يعمل سيئة وهو ابصر به فقال ارقبوه فان عملها
فاكتبوها له بمثلها وان تركها فاكتبوها له حسنة
انما تركها من جرائي

مختصر مسلم

عن ابي هريرة قال جاء ناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
فسألوه انا نجد في انفسنا ما يتعاظم احدنا ان يتكلم به قال
وقد وجدتموه قالوا نعم قال ذاك صريح الايمان وعن
عبد الله قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم
عن الوسوسة فقال تلك محض الايمان

مختصر مسلم

سئل عن قوله عز وجل فكان قاب قوسين او ادنى قال اخبرني ابن مسعود
ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى جبريل عليه السلام له ستمائة
جناح وعن ابي هريرة ولقد رآه نزلة اخرى قال رأى جبريل
عليه السلام وعن ابن عباس قال رآه بقلبه وزاد في رواية
ورآه بفؤاده مرتين وعن عائشة فقالت ثلاث من تكلم
بواحدة منهن فقد اعظم على الله الفرية قلت ما هن قالت
من زعم ان محمدا صلى الله عليه وسلم رأى ربه فقد اعظم
على الله الفرية قال مسروق وكنت متكئا فجلست فقلت
يا ام المؤمنين انظريني ولا تعجليني الم يقل الله عز وجل
ولقد رآه بالافق المبين ولقد رآه نزلة اخرى فقالت
انا اول هذه الامة سأل عن ذلك رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال انما هو جبريل لم اره على صورته
التي خلق عليها غير هاتين المرتين رأيته
منهبطا من السماء سادا عظم
خلقه ما بين السماء والارض

مختصر النووي
اهـ

فقالت او لم تسمع ان الله تعالى يقول لا تدركه الابصار وهو يدرك
الابصار وهو اللطيف الخبير من الملك المعبود مصلا



وعن ابي ذر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم
هل رأيت ربك قال نور انى اراه وفي رواية رأيت نورا

مختصر مسلم

وعن ابي موسى حجابه النور وفي رواية النار لو كشفه
لاحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه

مختصر مسلم

انه عليه السلام سئل هل رأيت ربك فقال
رأيته بفؤادي مرتين

## باب في رؤية الله تعالى

عن ابي بكر بن عبد الله بن قيس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
جنتان من فضة آنيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آنيتهما وما فيهما
وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم تعالى الا رداء الكبرياء
على وجهه في جنة عدن

مختصر مسلم

## باب في الرؤية ايضا

عن صهيب
قال فيكشف الحجاب فما اعطوا شيئا احب اليهم من النظر الى ربهم تبارك وتعالى
وعن ابي هريرة ان ناسا قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم
يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم هل تضارون في القمر ليلة البدر قالوا لا يا رسول الله
قال هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب قالوا
لا قال فانكم ترونه كذلك

مختصر مسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأتوني فاستأذن على ربي فيؤذن لي
فاذا انا رأيته وقعت ساجدا اهـ

مختصر مسلم في باب الشفاعة

يأكل النار من ابن آدم إلا أثر السجود حرّم الله على النار أن يأكل أثر السجود

مختصر مسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أهل النار الذين هم أهلها
فإنهم لا يموتون فيها ولا يحيون ولكن ناس أصابتهم النار بذنوبهم
أو قال بخطاياهم فأماتهم إماتة حتى إذا كانوا فحماً
أذن في الشفاعة فجيء بهم ضبائر
ضبائر فبثوا على أنهار الجنة ٧

٧ ثم قيل يا أهل الجنة أفيضوا عليهم فينبتون نبات الحبة في حميل السيل صح صح

الضبائر الجماعة فكأنه قال جماعات جماعات ح

مختصر مسلم

وعن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إني لأعلم آخر أهل الجنة
دخولاً الجنة وآخر أهل النار خروجاً منها رجل يؤتى به يوم القيامة فيقال
اعرضوا عليه صغار ذنوبه وارفعوا عنه كبارها فتعرض عليه صغار ذنوبه
فيقال عملت يوم كذا وكذا كذا وكذا وعملت يوم كذا وكذا كذا وكذا
فيقول نعم لا يستطيع أن ينكر وهو مشفق من كبار ذنوبه أن تعرض عليه
فيقال له فإن لك مكان كل سيئة حسنة فيقول رب قد عملت
أشياء لا أراها ههنا فلقد رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه

مختصر مسلم



## باب شفاعته عليه السلام أبا طالب عمه

عن العباس بن عبد المطلب أنه قال يا رسول الله هل نفعت أبا طالب بشيء
فإنه كان يحوطك ويغضب لك قال نعم هو في ضحضاح من نار ولولا
أنا لكان في الدرك الأسفل من النار وعن عبد الله بن الحارث
قال سمعت العباس يقول قلت يا رسول الله إن أبا طالب
كان يحوطك وينصرك فهل نفعه ذلك قال نعم
وجدته في غمرات من النار فأخرجته إلى
ضحضاح من النار يبلغ كعبيه
يغلي منه دماغه مختصر مسلم

ما رق ضحضاح أي قريب القعر جوهري

الضحضاح ما رق من الماء على وجه الأرض نهاية

أبي لهب وهو عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كذا في الشي

## باب خروج الخطايا مع الوضوء

عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن
فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعينيه مع الماء أو مع آخر قطر
الماء فإذا غسل يديه خرج من يديه كل خطيئة كان بطشتها يداه مع الماء أو مع آخر قطر
الماء فإذا غسل رجليه خرجت كل خطيئة مشتها رجلاه مع الماء أو مع آخر قطر الماء
حتى يخرج نقياً من الذنوب وعن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ فأحسن الوضوء خرجت
خطاياه من جسده حتى تخرج من تحت أظفاره

مختصر مسلم

وعن ابي حازم قال كنت خلف ابي هريرة وهو يتوضأ للصلوة فكان يمد يده
حتى يبلغ ابطه فقلت له يا ابا هريرة ما هذا الوضوء فقال يا بني فروخ
انتم ههنا لو علمت انكم ههنا ما توضأت هذا الوضوء سمعت خليلي
صلى الله عليه وسلم يقول تبلغ الحلية من المؤمن حيث
يبلغ الوضوء  مختصر مسلم باب الغر المحجلين من
اسباغ الوضوء

وعن انس بن مالك قال وقت لنا في قص الشارب وتقليم الاظفار
ونتف الابط وحلق العانة ان لا نترك اكثر من اربعين ليلة
مختصر مسلم

اقتداء النبي صلى الله عليه وسلم بالصحابة في الصلوة وقضاءه ما سبق

## باب مسح العمامة والناصية

عن المغيرة قال تخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وتخلفت معه فلما قضى حاجته
قال امعك ماء فاتيته بمطهرة فغسل كفيه ووجهه ثم ذهب يحسر عن ذراعيه
فضاق كم الجبة فاخرج يده من تحت الجبة والقى الجبة على منكبيه وغسل ذراعيه
ومسح بناصيته وعلى العمامة وعلى خفيه ثم ركب وركبت فانتهينا الى
القوم وقد قاموا في الصلوة يصلي بهم عبد الرحمن بن عوف وقد ركع
بهم ركعة فلما احس النبي صلى الله عليه وسلم ذهب يتأخر فاومأ
اليه فصلى بهم فلما سلم قام النبي صلى الله عليه وسلم وقمت فركعنا
الركعة التي سبقتنا  مختصر مسلم

اذ ذاك اداوة وعليه جبة شامية
ضيقة الكمين فذهب يخرج يده
من كمها فضاقت فاخرج يده
من اسفلها ٨٥
المجلد الاول

8

اذا علا ماء المرأة ماء الرجل اشبه الولد اخواله
واذا علا ماء الرجل ماءها اشبه اعمامه الحديث
مختصر مسلم

قال اليهودي اين يكون الناس يوم تبدل الارض غير الارض
والسموات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم في
الظلمة دون الجسر فقال فمن اول الناس اجازة
قال فقراء المهاجرين  من المجلد الاول

قال ماء الرجل ابيض وماء المرأة اصفر فاذا اجتمعا
فعلا مني الرجل مني المرأة اذكرا باذن الله
اي ولدا ذكرا
واذا علا مني المرأة مني الرجل انثا باذن الله
قال اليهودي لقد صدقت وانك لنبي  اي ولد انثى
من المجلد الاول الكل
من حديث واحد
مختصر مسلم

عن المغيرة انه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تبوك فتبرز
رسول الله صلى الله عليه وسلم فحملت معه اداوة قبل صلوة الفجر
قال المغيرة فاقبلت معه حتى نجد الناس قد قدموا عبد الرحمن
ابن عوف فصلى لهم فادرك رسول الله صلى الله عليه وسلم
احدى الركعتين فصلى مع الناس الركعة الآخرة فلما سلم
عبد الرحمن بن عوف قام رسول الله صلى الله
عليه وسلم يتم صلوته
مختصر مسلم

ليلاً نهاراً قوله الله
سراً جهاراً قوله الله

## باب ذكر الله عز وجل على كل احيانه

عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل احيانه
مختصر مسلم

## باب نوم الجالس لا ينقض الوضوء

عن انس قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينامون
ثم يصلون ولا يتوضؤن مختصر مسلم

## باب الدعاء في السجود

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرب ما يكون العبد
من ربه وهو ساجد فاكثروا الدعاء مختصر مسلم

عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه وسجوده
سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن مختصر مسلم

وعنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في ركوعه وسجوده
سبوح قدوس رب الملائكة والروح مختصر مسلم

عن ابن عباس قال كشف رسول الله صلى الله عليه وسلم الستارة والناس صفوف
خلف ابي بكر فقال ايها الناس انه لم يبق من مبشرات النبوة الا الرؤيا
الصالحة يراها المسلم او ترى له الا واني نهيت ان اقرأ القرآن راكعاً
او ساجداً فاما الركوع فعظموا فيه الرب واما السجود
فاجتهدوا في الدعاء فقمن ان يستجاب لكم
اي جدير
مختصر مسلم

9

مطلب صلوة الليل في البيت بغير مصباح
[illegible]

عن عائشة قالت كنت انام بين يدي رسول الله
صلى الله عليه وسلم ورجلاي في قبلته فاذا سجد
غمزني فقبضت رجلي واذا قام بسطتهما قالت
والبيوت يومئذ ليس فيها مصابيح مختصر مسلم

وعن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل
وانا الى جنبه وانا حائض وعلي مرط وعليه بعضه الى جنبه
مختصر مسلم
بمعنی چادر منقاد

عن جابر بن عبد الله الانصاري قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اعطيت خمساً لم يعطهن احد
قبلي كان كل نبي يبعث الى قومه خاصة وبعثت
الى كل احمر واسود مختصر مسلم

وعن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال فضلت على الانبياء بست اعطيت جوامع
الكلم ونصرت بالرعب واحلت لي المغانم وجعلت
لي الارض طهوراً ومسجداً وارسلت الى الخلق
كافة وختم بي النبيون مختصر مسلم

الرعب بمعنی ترس و انفوع

باب ابتداء مسجد النبي صلى الله عليه وسلم

قال انس فكان فيه ما اقول لكم كان فيه نخل وقبور المشركين وخرب
فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنخل فقطع وبقبور المشركين
فنبشت وبالخرب فسويت قال فصفوا النخل قبلة وجعلوا
عضادتيه حجارة قال فكانوا يرتجزون ورسول الله
صلى الله عليه وسلم معهم وهم يقولون
اللهم لا خير الا خير الآخرة
فانصر الانصار والمهاجرة
مختصر مسلم

مطلب قول الجارية ان الله عز وجل في السماء لا يضر في ايمانه

عن معاوية بن الحكم السلمي قال فاتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت يا رسول الله افلا اعتقها قال ائتني بها فاتيته بها
فقال لها اين الله قالت في السماء قال من انا قالت انت رسول الله
قال اعتقها فانها مؤمنة مختصر مسلم

وعن ابن عباس قال جعل في قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم
قطيفة حمراء مختصر مسلم



مطلب القول في رواية الحديث او كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال ان هذه الصلوة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس انما هو التسبيح والتكبير
وقراءة القرآن او كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مختصر مسلم

قال كان نبي من الانبياء يخط فمن وافق خطه فذاك مختصر مسلم

مطلب الصلوة على الدابة السائرة ووجهه على غير القبلة

عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثني لحاجة ثم
ادركته وهو يسير قال قتيبة يصلي فسلمت عليه فاشار الي
فلما فرغ دعاني فقال انك سلمت آنفا وانا اصلي وهو
موجه حينئذ قبل المشرق وفي رواية وهو يصلي على بعيره وفي
رواية على راحلته ووجهه على غير القبلة مختصر مسلم

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان عفريتا من الجن جعل يفتك علي البارحة ليقطع علي
الصلوة وان الله امكنني منه الخ مختصر مسلم

وعن ابي الدرداء ان عدو الله ابليس جاء بشهاب
من نار ليجعله في وجهي فقلت اعوذ بالله منك
ثلاث مرات الى آخر الحديث

## باب حمل الصبيان في الصلوة

عن ابي قتادة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي وهو حامل امامة
بنت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولابي العاص بن الربيع
فاذا قام حملها واذا سجد وضعها وفي رواية عنه يصلي للناس وامامة
بنت ابي العاص على عنقه فاذا سجد وضعها مختصر مسلم

من اكل من هذه الشجرة الخبيثة شيئا فلا يقربنا في المسجد فقال الناس حرمت حرمت
فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا ايها الناس انه ليس لي تحريم
ما احل الله لي ولكنها شجرة اكره ريحها مختصر مسلم

عن ثوبان قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انصرف من صلاته
استغفر ثلاثا وقال اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت ذا
الجلال والاكرام مختصر مسلم

عن انس ان رجلا جاء فقال الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه
فقال عليه السلام لقد رأيت اثنا عشر ملكا يبتدرونها ايهم يرفعها مختصر مسلم

عن ابن عمر الله اكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة واصيلا
قال عليه السلام عجبت لها فتحت لها ابواب السماء مختصر مسلم



## باب خروج الامام بعد الاقامة للغسل

عن ابي هريرة قال اقيمت الصلوة فقمنا فعدلنا الصفوف قبل ان يخرج
الينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
حتى اذا قام في مصلاه قبل ان يكبر ذكر فانصرف وقال لنا مكانكم فلم نزل
قياما ننتظره حتى خرج الينا وقد اغتسل ينطف رأسه
ماء فكبر وصلى بنا مختصر مسلم

## باب من ادرك ركعة من الصلوة فقد ادرك الصلوة

عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ادرك ركعة
من الصلوة مع الامام فقد ادرك الصلوة وفي رواية من ادرك
ركعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح ومن ادرك
ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر وعن عائشة
قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ادرك من العصر سجدة
قبل ان تغرب الشمس او من الصبح قبل ان تطلع فقد ادركها والسجدة
انما هي الركعة وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من ادرك من العصر ركعة قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك ومن
ادرك من الفجر ركعة قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك
مختصر مسلم

## باب قضاء صلوة العصر بعد الغروب يوم خندق

فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر بعد ما غربت الشمس
وصلى بعدها المغرب مختصر مسلم

## مطلب المنتظر للصلوة كمن في الصلوة

فان احدكم اذا كان يعمد الى الصلوة فهو في صلوة مختصر مسلم

فاذا دخل المسجد كان في الصلوة ما كانت الصلوة هي تحبسه والملائكة
يصلون على احدهم ما دام في مجلسه الذي صلى فيه يقولون اللهم اغفر له
اللهم تب عليه ما لم يؤذ فيه ما لم يحدث فيه وفي رواية لا يزال
احدكم في صلاة ما دامت الصلاة تحبسه ولا يمنعه ان
ينقلب الى اهله الا الصلاة مختصر مسلم

وانكم لم تزالوا في صلوة ما انتظرتم الصلوة مختصر مسلم



فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الله قد حرم على النار
من قال لا اله الا الله يبتغي بذلك وجه الله
مختصر مسلم

عليه السلام
كان لا يقوم من مصلاه الذي يصلي فيه الصبح او الغداة حتى تطلع الشمس
فاذا طلعت الشمس قام وكانوا يتحدثون فيأخذون في امر الجاهلية
فيضحكون ويتبسم مختصر مسلم

عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رب اشعث
اغبر مدفوع بالابواب لو اقسم على الله لابره
مختصر مسلم

## حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضی الله تعالی عنه

وعن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضی الله تعالی عنه قال صحبت ابن عمر فی طریق مکة فصلی لنا الظهر رکعتین فرأی ناسا قیاما فقال ما یصنع هؤلاء قلت یسبحون قال لو کنت مسبحا اتممت صلوتی یا ابن اخی یعنی عبد الله

متنفلا — ای صلیت اربعا — یتنفلون

انی صحبت رسول الله صلی الله علیه وسلم فی السفر فلم یزد علی رکعتین حتی قبضه الله وصحبت ابا بکر فلم یزد علی رکعتین حتی قبضه الله وصحبت عمر فلم یزد علی رکعتین حتی قبضه الله ثم صحبت عثمان فلم یزد علی رکعتین حتی قبضه الله وقد قال الله لقد کان لکم فی رسول الله اسوة حسنة مختصر مسلم

## باب فی صلوة النافلة فی السفر

عن حفص بن عاصم قال مرضت مرضا فجاء ابن عمر یعودنی قال وسألته عن السبحة فی السفر فقال صحبت رسول الله صلی الله علیه وسلم فی السفر فما رأیته یسبح ولو کنت مسبحا لاتممت مختصر مسلم

ای النافلة — ای لو صلیت السنة لصلیت الفرض ارب[ع]ا

## باب الصلوة فی الرحال

عن ابن عمر انه اذن بالصلوة فی لیلة ذات برد وریح فقال الا صلوا فی الرحال ثم قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یأمر المؤذن اذا کانت لیلة باردة ذات مطر یقول الا صلوا فی الرحال وفی روایة انه نادی بضجنان الا صلوا فی الرحال وعن جابر قال خرجنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی سفر فمطرنا فقال لیصل من شاء منکم فی رحله مختصر مسلم

---

13

## باب الصلوة علی الراحلة

عن ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصلی سبحته حیث ما توجهت به ناقته وعنه قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی وهو مقبل من مکة الی المدینة علی راحلته حیث کان وجهه قال وفیه نزلت فاینما تولوا فثم وجه الله وعنه قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی علی حمار وهو موجه الی خیبر مختصر مسلم

قال ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یوتر علی البعیر وعن ابن عمر قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یسبح علی الراحلة قبل ای وجه توجه ویوتر علیها غیر انه لا یصلی علیها المکتوبة مختصر مسلم

وعن انس بن سیرین قال تلقینا انس بن مالک حین قدم من الشام فرأیناه یصلی علی حمار ووجهه ذلک الجانب فقلت له رأیتک تصلی لغیر القبلة قال لولا انی رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یفعله لم افعله مختصر مسلم

وعن عبد الله بن عامر بن ربیعة ان اباه اخبره انه رأی رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی السبحة باللیل فی السفر علی ظهر راحلته حیث توجهت مختصر مسلم

صلوة النافلة [illegible] لغیر القبلة

## باب في الجمع بين الصلوتين

وعن ابن عباس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
الظهر والعصر جميعا والمغرب والعشاء جميعا في غير خوف ولا سفر
زاد في رواية اراد ان لا يحرج امته وعن معاذ قال خرجنا
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك
فكان يصلي الظهر والعصر جميعا والمغرب والعشاء جميعا
زاد في رواية اراد ان لا يحرج امته
مختصر مسلم

وعن ابن عباس قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم
ثمانيا جميعا وسبعا جميعا مختصر مسلم



وفي رواية هل كان يصلي وهو قاعد قالت نعم بعد ما حطمه الناس
وعنها قالت ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يمت حتى كان كثير
من صلاته وهو جالس وعنها قالت لما بدن رسول الله
صلى الله عليه وسلم وثقل كان اكثر صلاته جالسا
مختصر مسلم

فقلت يا ام المؤمنين انبئيني عن خلق رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقالت الست تقرأ القرآن قلت بلى قالت
فان خلق نبي الله صلى الله عليه وسلم كان القرآن
مختصر مسلم

وعن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من نام عن حزبه او عن شيء منه فقرأه فيما بين صلوة الصبح
وصلوة الظهر كتب له كانما قرأه من الليل
مختصر مسلم

## باب الساعة التي ترجى فيها الاجابة

عن جابر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان في الليل لساعة
لا يوافقها رجل مسلم يسأل الله خيرا من امر الدنيا و
الآخرة الا اعطاه اياه وذلك كل ليلة
مختصر مسلم

## باب الساعة التي ترجى فيها الاجابة

وعن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل ربنا
تبارك وتعالى في كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل
الآخر فيقول من يدعوني فاستجيب له ومن يسألني فاعطيه
ومن يستغفرني فاغفر له زاد في رواية فلا يزال كذلك حتى يضيء
الفجر وفي رواية هل من سائل يعطى هل من داع يستجاب له
هل من مستغفر يغفر له حتى ينفجر الصبح وعن ابي سعيد
وابي هريرة قالا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الله يمهل حتى اذا ذهب ثلث الليل الاول
نزل الى السماء الدنيا فيقول هل من مستغفر
هل من تائب هل من سائل هل
من داع حتى ينفجر الفجر
مختصر مسلم

لان التاريخ يكون بالليالي دون الايام
كما في التحفة



## باب الترغيب في قيام رمضان وليلة القدر

وعن زر قال سمعت ابي بن كعب وقيل له ان عبد الله بن مسعود
يقول من قام السنة اصاب ليلة القدر فقال ابي والله الذي
لا اله الا هو انها لفي رمضان يحلف ما يستثني ووالله
اني لاعلم اي ليلة هي هي الليلة التي امرنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم بقيامها هي ليلة صبيحة سبع وعشرين
وامارتها ان تطلع الشمس في صبيحة يومها
بيضاء لا شعاع لها مختصر مسلم

## باب ليلة القدر ليلة ثلاث وعشرين

عن عبد الله بن انيس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اريت ليلة القدر
ثم انسيتها واراني صبحها اسجد في ماء وطين قال فمطرنا ليلة ثلاث وعشرين
فصلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فانصرف وان اثر الماء والطين
على جبهته وانفه مختصر مسلم

## باب ليلة القدر ليلة سبع وعشرين وعلامتها

عن زر عن ابي بن كعب انها ليلة سبع وعشرين ثم حلف لا يستثني انها ليلة
سبع وعشرين فقلت بأي شيء تقول ذلك يا ابا المنذر فقال
بالعلامة او بالآية التي اخبرنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم انها تطلع يومئذ لا شعاع لها
مختصر مسلم

## باب صلوة ثنتي عشرة ركعة في كل يوم

وعن ابن عمر قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الظهر سجدتين وبعدها سجدتين وبعد المغرب سجدتين وبعد العشاء سجدتين وبعد الجمعة سجدتين فاما المغرب والعشاء والجمعة فصليت مع النبي صلى الله عليه وسلم في بيته مختصر مسلم

عنها قالت كان يصلي في بيته قبل الظهر اربعا ثم يخرج فيصلي بالناس ثم يدخل فيصلي ركعتين وكان يصلي بالناس المغرب ثم يدخل فيصلي ركعتين ويصلي بالناس العشاء ويدخل بيتي فيصلي ركعتين مختصر مسلم



## باب فضل قراءة القرآن وسورة البقرة

عن ابي امامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اقرءوا القرآن فانه يأتي يوم القيمة شفيعا لاصحابه اقرءوا الزهراوين البقرة وآل عمران فانهما تأتيان يوم القيمة كانهما غمامتان او كانهما غيايتان او كانهما فرقان من طير صواف تحاجان عن اصحابهما الخ مختصر مسلم

وضرب لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثة امثال ما نسيتهن بعد قال كانهما غمامتان ١ او ظلتان ٢ سوداوان بينهما شرق او كانهما ٣ فرقان من طير صواف تحاجان عن صاحبهما

المحل المذكور

## باب انزل القرآن على سبعة احرف

وعن علقمة قال قدمنا الشام فاتانا ابو الدرداء فقال فيكم احد
يقرأ على قراءة عبد الله فقلت نعم انا فقال فكيف سمعت
عبد الله يقرأ والليل اذا يغشى قال سمعته يقرأ والليل
اذا يغشى والذكر والانثى قال وانا والله هكذا سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها ولكن هؤلاء
يريدون ان اقرأ وما خلق قال فلا اتابعهم

مختصر مسلم

## مطلب طول يوم القيامة

في يوم كان مقداره خمسين الف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله
اما الى الجنة واما الى النار ثلث مرات في حديث واحد

مختصر مسلم

وفي رواية
حتى يحكم الله بين عباده في يوم كان مقداره خمسين الف سنة
ثم يرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار

مختصر مسلم مختصرا

وعن ابي مسعود البدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان المسلم
اذا انفق على اهله نفقة يحتسبها كانت له صدقة

مختصر مسلم

١



## باب في الحث على النفقة

وعن ابي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال الله
تبارك وتعالى يا ابن آدم انفق انفق عليك

مختصر مسلم

## باب افضل النفقة على العيال

عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل دينار
ينفقه الرجل دينار ينفقه على عياله ودينار ينفقه الرجل
على دابته في سبيل الله ودينار ينفقه على اصحابه في
سبيل الله قال ابو قلابة واي رجل اعظم اجرا
من رجل ينفق على عيال صغار يعفهم
او ينفعهم الله به ويغنيهم

مختصر مسلم

قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم امسك بعض
مالك فهو خير لك
مختصر مسلم

عن كعب بن مالك رضي الله تعالى عنه
قال ... مالك فهو خير لك
امسك عليك بعض
... ت ... ا

وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دينار
انفقته في سبيل الله ودينار انفقته في رقبة ودينار
تصدقت به على مسكين ودينار انفقته على
اهلك اعظمها اجرا الذي انفقته
على اهلك مختصر مسلم

## باب الاهم بالابتداء بالنفس

قال عليه السلام ابدأ بنفسك فتصدق عليها فان فضل شيء فلاهلك فان فضل عن اهلك
شيء فلذي قرابتك فان فضل عن ذي قرابتك شيء فهكذا و
هكذا وهكذا يقول فبين يديك وعن يمينك
وعن شمالك مختصر مسلم

باب معرفة من تستجاب دعوته ممن لا تستجاب

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايها الناس
ان الله عز وجل طيب لا يقبل الا طيبا وان الله امر المؤمنين
بما امر به المرسلين فقال يا ايها الرسل كلوا من الطيبات
واعملوا صالحا اني بما تعملون عليم وقال يا ايها الذين امنوا كلوا
من طيبات ما رزقناكم ثم ذكر الرجل يطيل السفر اشعث
اغبر تمد يديه الى السماء يا رب يا رب ومطعمه حرام
ومشربه حرام وملبسه حرام وغذي بالحرام
فانى يستجاب لذلك

مختصر مسلم

باب ما يقبل الله من الصدقة

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصدق احد
بصدقة من طيب ولا يقبل الله الا الطيب الا اخذها الرحمن بيمينه
وان كانت تمرة فتربو في كف الرحمن حتى تكون اعظم من الجبل
كما يربي احدكم فلوه او فصيله مختصر مسلم



باب فضل التعفف عن المسألة

عن ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا ابن آدم انك ان تبذل الفضل خير لك وان تمسكه شر لك
ولا تلام على كفاف وابدأ بمن تعول واليد العليا خير من
اليد السفلى مختصر مسلم

باب اباحة الاخذ ان اعطي من غير مسألة ولا اشراف

عن عمر بن الخطاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذه و
ما جاءك من هذا المال وانت غير مشرف ولا سائل فخذه وما لا
فلا تتبعه نفسك وفي رواية اذا اعطيت شيئا من غير ان
تسأل فكل وتصدق مختصر مسلم

عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يهرم ابن آدم
وتشب منه اثنتان الحرص على المال والحرص على العمر
مختصر مسلم

عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
قلب الشيخ شاب على حب اثنتين طول الحياة
وحب المال مختصر مسلم

عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان لابن آدم
واديان من مال لابتغى واديا ثالثا ولا يملأ جوف
ابن آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب
مختصر مسلم

وفي رواية لو ان لابن آدم واديا من ذهب احب ان يكون له واديان ولن يملأ فاه الا التراب ويتوب الله على من تاب مختصر مسلم

عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تسحروا فان في السحور بركة
مسلم

ابن عباس
قال وكان اصحابه يتبعون الاحدث فالاحدث من امره مختصر مسلم

## فرع الرخصة والعزيمة

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم قد دنوتم من عدوكم والفطر اقوى لكم وكانت رخصة فمنا من صام ومنا من افطر ثم نزلنا منزلا آخر فقال انكم مصبحوا عدوكم والفطر اقوى لكم وكانت عزمة فافطرنا مختصر مسلم

ابن عباس
قال قلت له اخبرني عن صوم عاشوراء فقال اذا رأيت هلال المحرم فاعدد واصبح يوم التاسع صائما قلت هكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه قال نعم مختصر مسلم

## باب فضل الصائم في سبيل الله

عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد يصوم يوما في سبيل الله الا باعد الله بذلك اليوم عن وجهه النار سبعين خريفا
مسلم



## باب نسخه في قوله تعالى وعلى الذين يطيقونه

[illegible]

عن سلمة بن الاكوع قال لما نزلت هذه الاية وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين كان من اراد ان يفطر ويفتدي حتى نزلت الاية التي بعدها فنسختها وعنه قال كنا في رمضان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاء صام ومن شاء افطر فافتدى بطعام مسكين حتى انزلت هذه الاية فمن شهد منكم الشهر فليصمه
مسلم

عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله كل عمل ابن آدم له الا الصيام فانه لي وانا اجزي به والذي نفس محمد بيده لخلوف فم الصائم اطيب عند الله من ريح المسك مسلم

## باب من اصبح صائما متطوعا ثم افطر

عن عائشة قلت يا رسول الله اهديت لنا هدية او جاءنا زور وقد خبأت لك شيئا قال ما هو قلت حيس قال هاتيه فجئت به فاكل ثم قال قد كنت اصبحت صائما وعنها قلنا يا رسول الله اهدي لنا حيس فقال ارينيه فلقد اصبحت صائما فاكل مسلم

سمعت ثم يختلط التخيير ثم الافطار للجمع والافطار حاصله مجمد ه

## باب افراد النبي صلى الله عليه وسلم الحج

عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم افرد الحج
مختصر مسلم

## باب الافراد والقران في الحج

عن عائشة قالت منا من اهل بالحج مفرداً ومنا من قرن
ومنا من تمتع مختصر مسلم

## باب في ما يحل من احرم بالحج او العمرة

عن عائشة انها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
عام حجة الوداع فمنا من اهل بعمرة ومنا من اهل بحج وعمرة
ومنا من اهل بالحج واهل رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالحج فاما من اهل بعمرة فحل واما من اهل بحج
او جمع الحج والعمرة فلم يحلوا حتى كان يوم النحر
مختصر مسلم

## باب التحلل من الاحرام

عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قدم لاربع مضين من ذي الحجة او خمس فدخل علي وهو غضبان فقلت
من اغضبك يا رسول الله ادخله الله النار قال اوما شعرت اني
امرت الناس بامر فاذا هم يترددون ولو اني استقبلت من امري
ما استدبرت ما سقت الهدي معي حتى اشتريه
ثم احل كما حلوا مختصر مسلم



عن جابر قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلين بالحج معنا
النساء والولدان فلما قدمنا مكة طفنا بالبيت وبالصفا والمروة فقال
لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يكن معه هدي فليحلل قال قلنا
اي الحل قال الحل كله قال فاتينا النساء ولبسنا الثياب ومسسنا
الطيب فلما كان يوم التروية اهللنا بالحج مختصر مسلم

## باب من احرم بالحج ومعه الهدي

استدل جابر بالحديث وعمر رضي الله تعالى عنه بالآية

عن جابر قال اهللنا اصحاب محمد بالحج خالصا وحده قال عطا قال جابر
قدم النبي صلى الله عليه وسلم صبيحة رابعة مضت من ذي الحجة فامرنا
ان نحل قال فقام النبي صلى الله عليه وسلم فينا فقال قد علمتم اني اتقاكم
لله واصدقكم وابركم ولولا هديي لحللت كما تحلون ولو استقبلت
من امري ما استدبرت ما اسقت الهدي فحلوا فحللنا وسمعنا و
اطعنا مختصر مسلم

جابر قال على بيدي دار الحديث تمتعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قام
عمر فقال ان الله كان يحل لرسوله ما شاء بما شاء وان القرآن
قد نزل منازله فاتموا الحج والعمرة لله كما امركم الله وابتوا نكاح هذه النساء
فلئن اوتى برجل نكح امرأة الى اجل الا رجمته بالحجارة وعن جابر قال
قدمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقول لبيك بالحج فامرنا
ان نجعلها عمرة مختصر مسلم

واجبة في منة الناس وغير بالحج

عن جعفر بن محمد عن ابيه قال
دخلنا على جابر بن عبد الله
فقلت اخبرني عن حجة رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
مكث تسع سنين لم يحج ثم اذن
في الناس في العاشرة ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم حاج
فقدم المدينة بشر كثير
مختصر مسلم

في المتعتان متعة الحج ومتعة النساء

وعن جابر اتاه آت فقال ابن عباس وابن الزبير اختلفا في المتعتين
فقال جابر فعلناهما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم نهانا عنهما عمر فلم نعد لهما مختصر مسلم

باب من قال ان المتعة بالنساء والحج للصحابة خاصة

عن ابي ذر قال كانت المتعة في الحج لاصحاب محمد خاصة وفي رواية عنه
لا تصلح المتعتان الا لنا خاصة يعني متعة النساء ومتعة الحج
مختصر مسلم

عن ابي موسى كان يفتي بالمتعة فقال عمر قد علمت ان النبي صلى الله عليه وسلم
قد فعله واصحابه ولكن كرهت ان يظلوا معرسين بهن في الاراك
ثم يروحون في الحج تقطر رؤسهم وعن عبد الله بن شقيق
قال كان عثمان ينهى عن المتعة وكان علي يأمر بها فقال عثمان
لعلي كلمة ثم قال علي لقد علمت انا قد تمتعنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال اجل ولكنا كنا خائفين مختصر مسلم

وعن سعيد بن المسيب قال اجتمع علي وعثمان بعسفان فكان
عثمان ينهى عن المتعة او العمرة فقال علي ما تريد الى امر فعله رسول الله
صلى الله عليه وسلم تنهى عنه فقال عثمان دعنا منك فقال اني
لا استطيع ان ادعك فلما ان رأى علي ذلك اهل بهما جميعا مختصر مسلم

قوله تعالى واتموا الحج والعمرة

عمر رضي الله عنه
فقال ان نأخذ بكتاب الله فان كتاب الله يأمر بالتمام وان
نأخذ بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم يحل حتى بلغ الهدي محله
مختصر مسلم



باب اختلاف الرواة في حج النبي صلى الله عليه وسلم

عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم اهل بالحج مفردا وعن انس
قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يلبي بالحج والعمرة جميعا قال بكر
فحدثت بذلك ابن عمر فقال لبى بالحج وحده فلقيت انسا فحدثته
بقول ابن عمر فقال انس ما تعدونا الا صبيانا سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول لبيك عمرة وحجا
مختصر مسلم

وعن ابي جمرة الضبعي قال تمتعت فنهاني انس فاتيت ابن عباس
فسألته عن ذلك فامرني بها قال ثم انطلقت الى البيت فنمت فاتاني
آت في منامي فقال عمرة متقبلة وحج مبرور قال فاتيت ابن عباس
فاخبرته بالذي رأيت فقال الله اكبر الله اكبر سنة
ابي القاسم صلى الله عليه وسلم
مختصر مسلم

[illegible]
وفتح مكة كان [illegible]
[illegible] شهر رمضان
كانت من شهر [illegible]
كان من العجب [illegible]

عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر اربع عمر
كلهن في ذي القعدة الا التي مع حجته مختصر مسلم

عن زيد بن ارقم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا تسع عشرة
غزوة وانه حج بعد ما هاجر حجة واحدة حجة الوداع وبمكة اخرى
مختصر مسلم

وعنه قال غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع عشرة غزوة
وحج بعد ما هاجر حجة لم يحج غيرها حجة الوداع مختصر مسلم

في باب كم غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم

والمحجن كالصولجان وحجنت الشيء واحتجنته اذا اخذته بالمحجن جوهري

## باب استلام الركن بالمحجن

عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف في حجة الوداع
على بعير يستلم الركن بمحجن وعن جابر قال طاف رسول الله صلى الله
عليه وسلم بالبيت في حجة الوداع على راحلته يستلم الركن بمحجنه
وفي رواية طاف حول الكعبة على بعيره يستلم الركن وعن ابي الطفيل
قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يطوف بالبيت
ويستلم الركن بمحجن معه ويقبل المحجن
مختصر مسلم

واستلم الحجر اما بالقبلة او باليد جوهري

## باب استلام الركنين اليمانيين

عن ابن عمر انه قال لم ار رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح من البيت
الا الركنين اليمانيين وفي رواية لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم
يستلم من اركان البيت الا الركن الاسود والذي يليه وعن ابن عباس
قال لم ار رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلم غير الركنين اليمانيين
مختصر مسلم

فلقيت بلالا فسألته هل صلى فيه
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال نعم بين العمودين اليمانيين
بخاري

## باب تقبيل الحجر الاسود في الطواف

عن ابن عمر ان عمر بن الخطاب قبل الحجر ثم قال اما والله لقد علمت انك حجر
لا تضر ولا تنفع ولولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقبلك ما قبلتك وفي رواية اني لاقبلك واني اعلم
انك حجر ولكني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقبلك وفي رواية قبل الحجر والتزمه
وقال رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم بك حفيا
مختصر مسلم

والالتزام الاعتناق جوهري

والحفي العالم الذي يتعلم الشيء باستقصاء جوهري



عن ابي هريرة قال بعثني ابو بكر الصديق في الحجة التي امره عليها رسول الله
صلى الله عليه وسلم قبل حجة الوداع في رهط يؤذنون في الناس يوم النحر
لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان
مختصر مسلم

وكان عقيل ورث ابا طالب هو وطالب ولم يرثه جعفر ولا علي شيئا
لانهما كانا مسلمين وكان عقيل وطالب كافرين
مختصر مسلم

ولكن اهل بيته
قال نساؤه من اهل بيته
من حرم الصدقة بعده قال ومن هم
قال هم آل علي وآل عقيل و
آل جعفر وآل عباس
قال كل هؤلاء حرم
الصدقة قال
نعم
مختصر مسلم

## باب دخول مكة بغير احرام

عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة يوم الفتح
وعليه عمامة سوداء بغير احرام مختصر مسلم

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس وعليه عمامة سوداء
زاد في رواية وقد ارخى طرفيها بين كتفيه مختصر مسلم

المدينة

لا يثبت احد على لأوائها وجهدها الا كنت له شفيعا او شهيدا
يوم القيامة مختصر مسلم
زاد في رواية ولا يصبر احد على لأوائها فيموت الا كنت له شفيعا او شهيدا يوم القيامة اذا كان مسلما
وعن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صبر على لأوائها كنت له شفيعا
او شهيدا يوم القيامة مختصر مسلم
وعن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يصبر على لأواء المدينة
وشدتها احد من امتي الا كنت له شفيعا يوم القيامة او شهيدا
مختصر مسلم

عن عبد الله بن زيد الانصاري انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
ما بين منبري وبيتي روضة من رياض الجنة مختصر مسلم

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين بيتي ومنبري
روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي مختصر مسلم

## باب لا تشد الرحال الا الى ثلثة مساجد

عن ابي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم لا تشد الرحال الا الى ثلثة
مساجد مسجد الكعبة ومسجدي ومسجد الاقصى وفي رواية انما تسافر
الى ثلثة مساجد الكعبة ومسجدي ومسجد ايليا مختصر مسلم



## كتاب النكاح

عن علقمة قال كنت امشي مع عبد الله بمنى فلقيه عثمان فقام معه
يحدثه فقال له عثمان يا ابا عبد الرحمن الا نزوجك جارية
شابة لعلها تذكرك بعض ما مضى من زمانك
وفي رواية الا نزوجك يا ابا عبد الرحمن
جارية بكرا لعله يرجع اليك من
نفسك ما كنت تعهد مختصر مسلم

## باب الامر بنكاح البكر

عن جابر قال تزوجت امرأة فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم
هل تزوجت قلت نعم قال بكرا ام ثيبا قلت ثيبا قال فاين
انت من العذارى ولعابها قال شعبة فذكرته لعمرو بن دينار
فقال قد سمعته من جابر وانما قال فهلا جارية تلاعبها و
تلاعبك او تضاحكها وتضاحكك مختصر مسلم

وفي رواية قال هلا بكرا تلاعبها مسلم
وفي رواية قال فهلا بكرا تلاعبها وتلاعبك مسلم
وفي رواية فقال فهلا جارية تلاعبها وتلاعبك مسلم

## باب الغيرة في الله

عن ابي هريرة قال سعد بن عبادة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو وجدت مع اهلي رجلا لم امسه حتى آتي باربعة شهداء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم قال كلا والذي بعثك بالحق ان كنت لاعاجله بالسيف قبل ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمعوا الى ما يقول سيدكم انه لغيور وانا اغير منه والله اغير مني مختصر مسلم

## باب ما يصح من الشروط وما لا يصح

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال اناس يشترطون شروطا ليست في كتاب الله من اشترط شرطا ليس في كتاب الله فليس له وان شرط مائة شرط شرط الله احق واوثق

مختصر مسلم

وفي رواية قال ثم خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية فحمد الله واثنى عليه بما هو اهله ثم قال اما بعد فما بال اقوام يشترطون شروطا ليست في كتاب الله ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وان كان مائة شرط كتاب الله احق وشرط الله اوثق

مختصر مسلم



لا وفاء لنذر في معصية الله ولا فيما لا يملك العبد وفي رواية لا نذر في معصية الله مختصر مسلم

في كتاب النذور والايمان

وعن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع ثمر النخل
حتى تزهو فقلت لانس ما زهوها قال تحمر او تصفر
مختصر مسلم

## باب النهي عن بيع الثمر حتى تزهو ويذهب عاهته

عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الثمار
حتى يبدو صلاحها نهى البائع والمبتاع وعنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع النخل حتى تزهو وعن السنبل
حتى تبيض وتأمن العاهة نهى البائع والمشتري
مختصر مسلم

وعن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع النخل
حتى ياكل منه او يؤكل وحتى يوزن قال فقلت ما يوزن فقال رجل
عنده حتى يحزر وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا تتبايعوا الثمار حتى يبدو صلاحها
مختصر مسلم

## باب النهي عن مزارعة الارض وجواز اجارتها

عن ثابت بن الضحاك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المزارعة
وفي رواية نهانا عن المزارعة وامرنا بالمواجرة وقال لا بأس بها
مختصر مسلم



## باب النهي عن المزابنة والمحاقلة

عن سعيد بن المسيب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المزابنة
والمحاقلة والمزابنة ان يباع ثمر النخل بالتمر والمحاقلة ان
يباع الزرع بالقمح واستكراء الارض بالقمح
بغداد
مختصر مسلم

المزابنة بيع الرطب في النخل بالتمر كيلا والمحاقلة في الزرع على نحو ذلك
ببيع الزرع القائم بالحب كيلا مختصر مسلم

وفي رواية والمخابرة ان يشترى النخل حتى تشقه والاشقاه ان يحمر او يصفر
او يؤكل منه شيء والمحاقلة ان يباع الحقل بكيل من الطعام معلوم
والمزابنة ان يباع النخل باوساق من التمر
والمخابرة الثلث والربع واشباه
ذلك مختصر مسلم

وفي رواية نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع المزابنة
والمحاقلة والمخابرة وعن بيع الثمرة حتى تشقح
قال قلت لسعيد ما تشقح قال تحمار وتصفار
ويؤكل منها مختصر مسلم

## باب جواز كراء الارض بالذهب والورق

عن رافع قال نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كراء الارض قال
فقلت ابالذهب والورق قال اما بالذهب والورق فلا بأس به
مختصر مسلم

وعن ابن عمر ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم نهى عن
المزابنة والمزابنة بيع الثمر بالتمر
كيلا وبيع الكرم بالزبيب
كيلا وعنه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم نهى عن المزابنة بيع
ثمر النخل بالتمر كيلا وبيع العنب
بالزبيب كيلا وبيع الزرع بالحنطة
كيلا وعنه قال نهى رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن المزابنة
ان يبيع ثمر حائطه ان كانت
نخلا بتمر كيلا وان كان كرما
ان يبيعه بزبيب كيلا
وان كان زرعا ان يبيعه
بكيل طعام نهى عن ذلك كله
مختصر مسلم

## باب من وجد ماله عند مفلس فهو احق

عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا افلس الرجل فوجد الرجل
عنده متاعه بعينه فهو احق به وعن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال اذا افلس الرجل فوجد الرجل عنده سلعته بعينها
فهو احق بها من الغرماء محمد مسلم

وعن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم واعطى الحجام
اجره واستعط محمد مسلم

السعوط الدواء يصب في الانف وقد اسعطت
الرجل واستعط هو بنفسه جوهر

والمسعط الاناء يجعل فيه السعوط جوهر

اللدود وهو ما يصب من الادوية في احد شقي الفم
واللديد مثل اللدود جوهر

باب قوله عليه السلام انما الربا [في النسيئة]

عن ابي سعيد الخدري قال الدينار بالدينار والدرهم بالدرهم مثلا بمثل من زاد او ازداد فقد اربى فقلت له ان ابن عباس يقول غير هذا فقال لقد لقيت ابن عباس فقلت ارأيت هذا الذي تقول أشيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم او وجدته في كتاب الله فقال لم اسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم اجده
في كتاب الله عز وجل ولكن حدثني اسامة بن زيد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الربا في النسيئة
وفي رواية لا ربا فيما كان يدا بيد وعن عطاء بن ابي رباح ان ابا سعيد الخدري لقي ابن عباس
فقال له ارأيت قولك في الصرف اشيئا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم
ام شيئا وجدته في كتاب الله فقال ابن عباس كلا لا اقول اما رسول الله
فانتم اعلم به واما كتاب الله فلا اعلمه ولكن حدثني اسامة بن زيد ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال انما الربا في النسيئة محمد مسلم



## باب سقوط الربا في الاشياء المنهي عنها اذا اختلف اصنافها

عن عبادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذهب بالذهب
والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح
مثلا بمثل سواء بسواء يدا بيد فاذا اختلفت هذه الاصناف
فبيعوا كيف شئتم اذا كان يدا بيد محمد مسلم

فمن زاد او ازداد فقد اربى محمد مسلم
وفي حديث آخر فمن زاد او استزاد فقد اربى الا ما اختلفت الوانه محمد مسلم

وعن ابي بكرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الفضة بالفضة
والذهب بالذهب الا سواء بسواء وامرنا ان نشتري الفضة
بالذهب كيف شئنا ونشتري الذهب بالفضة كيف شئنا
فسأله رجل فقال يدا بيد محمد مسلم

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل تمر خيبر هكذا قال
فقال لا والله يا رسول الله انا لنشتري الصاع بالصاعين من الجمع
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفعلوا ولكن مثلا بمثل
او بيعوا هذا واشتروا بثمنه من هذا وكذلك الميزان
وفي رواية بع الجمع بالدراهم ثم اشتر بالدراهم جنيبا محمد مسلم

وهو الخلط من التمر اي المخلوط من جيد ورديء
اي بالوزن في الموزونات
اي جيدا خالصا نظيفا

المخلص من الربا

وعنه قال اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بتمر فقال ما هذا التمر من تمرنا فقال الرجل
يا رسول الله بعنا تمرنا صاعين بصاع من هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
هذا الربا فردوه ثم بيعوا تمرنا واشتروا لنا من هذا محمد مسلم

وهو ايضا طعام التمر
محمد مزبور

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك
اوه عين الربا لا تفعل المحل المزبور
في رواية اخرى

## الحجامة في الرأس

عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو محرم وفي رواية
احتجم بطريق مكة وهو محرم وسط رأسه مختصر مسلم

## علاج وجع العينين بالصبر

اشتكى عمر بن عبيد الله عينيه فلما كنا بالروحاء اشتد وجعه فارسل
الى ابان بن عثمان يسأله فارسل اليه ان اضمدهما بالصبر
فان عثمان حدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
في الرجل اذا اشتكى عينيه وهو محرم ضمدهما
بالصبر مختصر مسلم

والصبر بكسر الباء هذا الدواء المر جوهري

## في باب جواز الحجامة للمحرم

عذار الرجل شعره النابت في موضع العذار جوهري

ترجمة نقل لغة الى لغة اخرى
سبل الهدى

العاج قيل الشيء يتخذ من ظهر السلحفاة البحرية فاما العاج الذي
هو عظم الفيل فنجس عند الشافعي وطاهر عند ابي حنيفة
سبل الهدى

27

عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خمس
لا جناح على من قتلهن في الحرم والاحرام الفارة
والغراب والحداة والعقرب والكلب
العقور مختصر مسلم

عن انس رضي الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يدخر شيئا لغد سبل الهدى

قال يا بلال لا تخف من ذي العرش اقلالا ان الله تعالى ليأتي برزق
كل غد الم انهك عن ان تدخر شيئا لغد
سبل الهدى

وروي انفق بلال ولا تخش من ذي العرش اقلالا
البزار سبل الهدى

وروى البيهقي انفق يا بلال ولا تخش من ذي العرش اقلالا
سبل الهدى

وروى ابن ابي شيبة الم انهك ان تدع طعام يوم لغد سبل الهدى

## باب بيع البعير واستثناء حملانه اي ركوبه

عليه السلام

قال بعته بوقية واستثنيت عليه حملانه الى اهلي فلما بلغت اتيته بالجمل فنقدني ثمنه ثم رجعت فارسل في اثري فقال أتراني ماكستك لآخذ جملك خذ جملك ودراهمك فهو لك

وفي رواية بوقية من ذهب فلما قدمت المدينة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبلال اعطه اوقية من ذهب وزده قال فاعطاني اوقية من ذهب وزادني قيراطا قال فقلت لا يفارقني زيادة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فكان في كيس لي فاخذه اهل الشام يوم الحرة

مختصر مسلم

جابر بن عبد الله

وفي رواية بعنيه قال فبعته منه بخمس اواق قال قلت على ان لي ظهره الى المدينة قال ولك ظهره الى المدينة قال فلما قدمت المدينة اتيته به فزادني اوقية ثم وهبه لي

عليه السلام

الجمل المزبور

وفي اخرى قال له قد اخذت جملك باربعة دنانير ولك ظهره الى المدينة

الجمل المزبور

عليه السلام لجابر بن عبد الله



## باب السلف في الثمار

عن ابن عباس قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم وهم يسلفون في الثمار السنة والسنتين فقال من اسلف في تمر فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم الى اجل معلوم

مختصر مسلم

## باب الشركة وما يجب على الشريك

عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له شريك في ربعة او نخل فليس له ان يبيع حتى يؤذن شريكه فان رضي اخذه وان كره ترك

مختصر مسلم

## كتاب الشفعة

عن جابر قال قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشفعة في كل شركة لم تقسم ربعة او حائط فلا يحل له ان يبيع حتى يؤذن شريكه فان شاء اخذ وان شاء ترك فاذا باع ولم يؤذنه فهو احق به وفي رواية الشفعة في كل شرك في ارض او ربع او حائط لا يصلح ان يبيع حتى يعرض على شريكه فيأخذ او يدع فان ابى فشريكه احق به حتى يؤذنه

مختصر مسلم

الرَّبع الدار وجمعه رِباع وربوع وارباع واربُع جوهري

## باب كراهية منع الجار غرز الخشب في الجدار

عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يمنع احدكم جاره
ان يغرز خشبة في جداره قال ثم يقول ابو هريرة ما لي اراكم
عنها معرضين والله لارمين بها بين اكتافكم
مختصر مسلم

وعن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا اختلفتم في الطريق
جعل عرضه سبعة اذرع مختصر مسلم

## كتاب الفرائض

عن اسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرث
المسلم الكافر ولا يرث الكافر المسلم مختصر مسلم

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألحقوا الفرائض
باهلها فما بقي فهو لاولى رجل ذكر وفي رواية فما تركت الفرائض
فلاولى رجل ذكر وفي رواية اقسموا المال بين اهل
الفرائض على كتاب الله فما تركت الفرائض
فلاولى رجل ذكر مختصر مسلم



## باب الامر بالعدل في اعطاء الولد والرجوع فيه

عن النعمان بن بشير ان اباه اتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال اني قد نحلت ابني هذا غلاما كان لي فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اكل ولدك نحلته مثل هذا فقال لا فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم فارجعه وفي رواية فاردده مختصر مسلم

وفي اخرى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بشير الك
ولد سوى هذا قال نعم قال اكلهم وهبت له مثل هذا
قال لا قال فلا تشهدني اذا فاني لا اشهد على جور وفي
رواية فاشهد على هذا غيري مختصر مسلم

وفي اخرى قال له اخوة قال نعم قال افكلهم اعطيت مثل
ما اعطيته قال لا قال فليس يصلح هذا واني لا اشهد
الا على حق مختصر مسلم

## باب العمرى

عن جابر قال انما العمرى التي اجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقول
هي لك ولعقبك فاما اذا قال هي لك ما عشت فانها ترجع الى
صاحبها مختصر مسلم

وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امسكوا عليكم
اموالكم ولا تفسدوها فانه من اعمر عمرى فهي للذي اعمرها
حيا وميتا ولعقبه مختصر مسلم

من قوله عليه السلام

ولست تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله الا اجرت بها حتى اللقمة
تجعلها في امرأتك مختصر مسلم

من قوله عليه السلام

ان صدقتك من مالك صدقة وان نفقتك على عيالك صدقة
وان ما تأكل امرأتك من مالك صدقة مختصر مسلم

وسمعته يقول اذا اعطى الله احدكم خيرا
فليبداء بنفسه واهل بيته
من احاديث مسلم



## كيفية نفقة عمر رضي الله تعالى عنه

وعن ابن عمر ان عمر اصاب ارضا بخيبر فاتى النبي صلى الله
عليه وسلم يستأمره فيها فقال يا رسول الله اني اصبت
ارضا بخيبر لم اصب مالا قط هو انفس عندي منه
فما تأمرني به قال ان شئت حبست اصلها وتصدقت بها
قال فتصدق بها ان لا يباع اصلها ولا يورث ولا يوهب
قال فتصدق عمر في الفقراء وفي القربى وفي الرقاب
وفي سبيل الله وابن السبيل والضيف ولا
جناح على من وليها ان يأكل منها بالمعروف
او يطعم صديقا غير متمول فيه وفي
رواية غير متأثل مالا
مختصر مسلم

عن ابن عمر قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما ينهانا عن النذر
ويقول إنه لا يرد شيئا وإنما يستخرج به من الشحيح وفي رواية عن البخيل
وفي رواية أن النذر لا يأتي بخير وإنما يستخرج به من البخيل

وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تنذروا فإن النذر لا يغني من القدر شيئا وإنما يستخرج
به من البخيل مختصر مسلم

لا وفاء لنذر في معصية الله ولا فيما لا يملك العبد وفي رواية لا نذر في معصية الله
من أحاديث مسلم

## باب كفارة النذر

عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
كفارة النذر كفارة يمين مختصر مسلم

عن أبي موسى الأشعري قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في رهط من الأشعريين
نستحمله فقال والله لا أحملكم وما عندي ما أحملكم عليه قال فلبثنا ما شاء
الله ثم أتي بإبل فأمر لنا بثلاث ذود غر الذرى فلما انطلقنا
قلنا أو قال بعضنا لبعض لا يبارك الله لنا أتينا رسول الله
صلى الله عليه وسلم نستحمله فحلف أن لا يحملنا ثم حملنا فأتوه
فأخبروه فقال ما أنا حملتكم ولكن الله حملكم وإني والله
إن شاء الله لا أحلف على يمين ثم أرى خيرا منها
إلا كفرت عن يميني وأتيت الذي
هو خير مختصر مسلم



عن جابر أن رجلا من الأنصار أعتق غلاما له عن دبر لم يكن له
مال غيره فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال من
يشتريه مني فاشتراه نعيم بن عبد الله بثمانمائة درهم
فدفعها إليه مختصر مسلم

## باب من عض يد رجل فانتزع ثنيته

قال فاختصما إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أيعض
أحدكم كما يعض الفحل لا دية له وفي رواية فأبطلها النبي
صلى الله عليه وسلم مختصر مسلم

وفي رواية فأتيا النبي صلى الله عليه وسلم فأهدر ثنيته
مختصر مسلم

قال النبي صلى الله عليه وسلم سبحان الله يا أم الربيع
القصاص كتاب الله عز وجل قالت لا والله لا نقتص
منها أبدا قال فما زالت حتى قبلوا الدية فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم إن من عباد الله
من لو أقسم على الله لأبره
مختصر مسلم

عن ابي بردة الانصاري انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
لا يجلد احد فوق عشرة اسواط الا في حد من حدود الله
مختصر مسلم

عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو يعطى الناس
بدعواهم لادعى ناس دماء رجال واموالهم ولكن
اليمين على المدعا عليه   مختصر مسلم

امرءة ابي
قالت يا رسول الله ان ابا سفيان رجل مسيك فهل علي جناح
ان انفق على عياله من ماله بغير اذنه فقال النبي صلى الله
عليه وسلم لا حرج عليك ان تنفقي عليهم
بالمعروف   مختصر مسلم

وفي رواية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذي من ماله
بالمعروف ما يكفيك ويكفي بنيك   المختار المرفوع

وكره لكم ثلاثا قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال
من احاديث مسلم

عن عمرو بن العاص انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال اذا حكم الحاكم فاجتهد ثم اصاب فله اجران واذا حكم فاجتهد
ثم اخطأ فله اجر   مختصر مسلم

وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العجماء
جرحها جبار والبئر جبار والمعدن جبار
وفي الركاز الخمس   مختصر مسلم



وعن عقبة بن عامر انه قال قلنا يا رسول الله انك تبعثنا فننزل
بقوم لا يقروننا فما ترى فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان نزلتم بقوم فامروا لكم بما ينبغي للضيف فاقبلوا فان
لم يفعلوا فخذوا منهم حق الضيف الذي ينبغي لهم
مختصر مسلم

واذا حاصرت اهل حصن فارادوك ان تنزلهم على حكم الله
فلا تنزلهم على حكم الله ولكن انزلهم على حكمك فانك
لا تدري اتصيب حكم الله فيهم ام لا
من احاديث مسلم

يسروا ولا تعسروا وسكنوا ولا تنفروا
من احاديث مسلم

فقيل يا رسول الله ارأيت شحوم الميتة فانه يطلى بها السفن
ويدهن بها الجلود ويستصبح بها الناس فقال
لا هو حرام   مختصر مسلم

## ذكر شان ام ايمن ام اسامة بن زيد

وكان من شان ام ايمن ام اسامة بن زيد انها كانت وصيفة لعبد الله بن عبد المطلب
وكانت من الحبشة فلما ولدت آمنة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدما
توفى ابوه فكانت ام ايمن تحضنه حتى كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاعتقها ثم انكحها زيد بن حارثة ثم توفيت بعدما توفى
رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمسة اشهر
مختصر مسلم

وام ايمن امرأة اعتقها
رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهي حاضنة
اولاده فزوجها
من زيد فولدت
له اسامة
جوهري

## معنى الحرب سجال

قلت يكون الحرب بيننا وبينه سجالا ينال منا وننال منه يصيب منا
ونصيب منه مختصر مسلم

ويكون الحرب بينكم وبينه سجالا ينال منكم وتنالون منه وكذلك
الرسل تبتلى ثم يكون لها العاقبة المحد المرور

## باب الحرب خدعة

عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحرب خدعة
وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحرب خدعة
مختصر مسلم



عن عائشة قالت تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم
لست سنين وبنى بي وانا بنت تسع سنين مختصر مسلم

وعنها قالت تزوجني النبي صلى الله عليه وسلم وانا بنت
ست سنين وبنى بي وانا بنت تسع وفي رواية تزوجها
وهي بنت سبع سنين وزفت اليه وهي بنت تسع سنين
ومات عنها وهي بنت ثماني عشرة
مختصر مسلم

قال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه

فقلت الله اكبر كنا معشر قريش قوما نغلب النساء فلما قدمنا المدينة
وجدنا قوما تغلبهم نساؤهم فطفق نساؤنا يتعلمن من
نسائهم فغضبت على امرأتي يوما فاذا هي تراجعني فانكرت فقالت
ما تنكر ان اراجعك فوالله ان نساء النبي صلى الله عليه وسلم
ليراجعنه وتهجره احداهن اليوم الى الليل الخ
مختصر مسلم

عمر رضي الله تعالى عنه

فقال لاقولن شيئا اضحك النبي صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله لو رأيت بنت خارجة سألتني
النفقة فقمت اليها فوجأت عنقها فضحك
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال هن
حولي كما ترى يسألنني النفقة
فقام ابو بكر الى عائشة يجأ
عنقها وقام عمر الى حفصة
يجأ عنقها مختصر مسلم

## باب الاستثناء في اليمين

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو قال إن شاء الله لم يحنث وكان دركاً لحاجته وزاد في رواية وايم الله الذي نفس محمد بيده لو قال إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرساناً أجمعون

مختصر مسلم

ومن سمع ذلك فقال والله لا أفارقه حتى تأخذ منه من صحيح البخاري



## باب غزوة بدر وهي أول غزوة مختصر مسلم

قال لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المشركين وهم ألف وأصحابه ثلثمائة وتسعة عشر رجلاً فاستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم القبلة ثم مد يديه فجعل يهتف بربه اللهم أنجز لي ما وعدتني اللهم آت ما وعدتني اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام لا تعبد في الأرض فما زال يهتف بربه ماداً يديه مستقبل القبلة حتى سقط رداه عن منكبيه فأتاه أبو بكر فأخذ رداه فألقاه على منكبيه ثم التزمه من ورائه وقال يا نبي الله كفاك مناشدتك ربك فإنه سينجز لك ما وعدك فأنزل الله عز وجل إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أني ممدكم بألف من الملائكة مردفين فأمده الله بالملائكة

مختصر مسلم

عن ابي حميد بن عدي قال استعمل النبي صلى الله عليه وسلم رجلا من الازد
على الصدقة فلما قدم قال هذا لكم وهذا لي اهدي الي قال فقام رسول الله
صلى الله عليه وسلم على المنبر فحمد الله واثنى عليه وقال ما بال عامل
ابعثه فيقول هذا لكم وهذا اهدي لي افلا قعد في بيت ابيه
او بيت امه حتى ينظر ايهدى اليه ام لا
مختصر مسلم

وفي رواية يكون بعدي ائمة لا يهتدون بهداي ولا يستنون بسنتي
وسيقوم فيهم رجال قلوبهم قلوب الشياطين في جثمان انس
مختصر مسلم

عن عرفجة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اتاكم
وامركم على رجل واحد يريد ان يشق عصاكم او يفرق جماعتكم
فاقتلوه مختصر مسلم

واذا رأيتم من ولاتكم شيئا تكرهونه فاكرهوا عمله ولا تنزعوا
يدا من طاعة مختصر مسلم

وما مست كف رسول الله صلى الله عليه وسلم كف امرأة قط وكان يقول
لهن اذا اخذ عليهن قد بايعتكن كلاما مختصر مسلم

وفي رواية
فلا والله ما مست كف رسول الله صلى الله عليه وسلم كف امرأة قط
غير انه يبايعهن بالكلام المحل المذكور

35

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره الشكال في الخيل
والشكال ان يكون الفرس في رجله اليمنى بياض وفي يده اليسرى
او يده اليمنى ورجله اليسرى مختصر مسلم

عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان
اول الناس يقضى يوم القيمة عليه رجل استشهد فاتي به فعرفه
نعمته فعرفها فقال فما عملت فيها قال قاتلت فيك حتى استشهدت
قال كذبت ولكنك قاتلت ان يقال جري فقد قيل
ثم امر به فسحب على وجهه حتى القي في النار ورجل تعلم القرآن
العلم وعلمه وقرا القرآن فاتي به فعرفه نعمه فعرفها قال
فما عملت فيها قال تعلمت العلم وعلمته وقرات فيك القرآن
قال كذبت ولكنك تعلمت العلم ليقال عالم وقرأت القرآن
ليقال هو قارى فقد قيل ثم امر به فسحب على وجهه حتى القي في النار
ورجل وسع الله عليه واعطاه من اصناف المال كله فاتي به
فعرفه نعمه فعرفها قال فما عملت فيها قال ما تركت من سبيل
تحب ان ينفق فيها الا انفقته فيها لك قال كذبت ولكنك
فعلت ليقال هو جواد فقد قيل ثم امر به فسحب
على وجهه ثم القي في النار

مختصر مسلم



... وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من مات ولم يغز ولم يحدث به نفسه مات
على شعبة من نفاق قال ابن المبارك
فنرى ان ذلك كان على عهد
رسول الله صلى
الله عليه وسلم

مختصر مسلم

فرفع لنا على ساحل البحر كهيئة الكثيب الضخم فأتيناه فإذا هي دابة
تدعى العنبر قال قال أبو عبيدة ميتة ثم قال لا بل نحن رسل رسول
الله صلى الله عليه وسلم وفي سبيل الله وقد اضطررتم
فكلوا قال فأقمنا عليه شهرا ونحن ثلثمائة حتى سمنا فلما
قدمنا المدينة أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم
فذكرنا ذلك له فقال هو رزق أخرجه الله لكم فهل معكم
من لحمه شيء فتطعمونا قال فأرسلنا إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم منه فأكله وفي رواية
أنهم كانوا ثلثمائة راكب وأنهم أكلوا منها نصف
شهر وفي رواية فأقاموا ثمان عشرة ليلة

مختصر مسلم



## باب أكل لحوم الخيل

عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى يوم خيبر
عن لحوم الحمر الأهلية وأذن في لحوم الخيل وفي روا[ية]
[...]و حمار الوحش وعن أسماء قالت نحرنا فرسا
على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأكلناه

مختصر مسلم

## باب أكل الضب

عن ابن عمر قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم
عن الضب فقال لست بآكله ولا محرمه

وفي رواية

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
كلوا فإنه حلال ولكنه ليس من طعامي

مختصر مسلم

وعن جابر قال أتي رسول الله صلى الله عليه وسلم
بضب فأبى أن يأكل منه وقال لا أدري
لعله من القرون التي مسخت

مختصر مسلم

عليه السلام

فقال أبي وأخذ بلجام دابته ادع الله لنا فقال اللهم بارك لهم فيما رزقتهم واغفر لهم وارحمهم

مختصر مسلم

وعن أنس أن جارا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فارسيا كان طيب المرق فصنع لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاء يدعوه فقال وهذه لعائشة فقال لا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ثم عاد يدعوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه قال لا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ثم عاد يدعوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه قال نعم في الثالثة فقاما يتدافعان حتى أتيا منزله

مختصر مسلم

عن أبي هريرة قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم أو ليلة فإذا هو بأبي بكر وعمر فقال ما أخرجكما عن بيوتكما هذه الساعة قالا الجوع يا رسول الله قال وأنا والذي نفسي بيده لأخرجني الذي أخرجكما قوموا فقاما معه فأتى رجلا من الأنصار

مختصر مسلم

وعنه قال جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فوجدته جالسا مع أصحابه يحدثهم وقد عصب بطنه بعصابة قال أسامة وأنا أشك على حجر فقلت لبعض أصحابه لم عصب رسول الله صلى الله عليه وسلم بطنه فقالوا من الجوع

مختصر مسلم

باب كراهية الاستلقاء ورفع احد الرجلين على الاخرى

عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن اشتمال
الصماء والاحتباء في ثوب واحد وان يرفع الرجل احدى
رجليه على الاخرى وهو مستلق على ظهره
مختصر مسلم

وان يحتبي في ثوب واحد
في ردائه
كاشفا عن فرجه
مختصر ١٢٠

باب اباحة الاستلقاء ووضع احدى الرجلين على الاخرى

عن عباد بن تميم عن عمه انه رأى رسول الله صلى الله
عليه وسلم مستلقيا في المسجد واضعا احدى
رجليه على الاخرى مختصر مسلم



باب في عذاب المصورين يوم القيمة

عن ابن عباس قال جاء رجل فقال اني رجل اصور هذه الصور فافتني فيها
فقال ان كنت لا بد فاعلا فاصنع الشجر
وما لا نفس له مختصر مسلم

فاذا على بابه ستر فيه صورة قال عبيد الله
الم تسمعه حين قال الا رقما في ثوب
فقلت لا قال بلى قد ذكر ذلك
مختصر مسلم

وعن انس انه كان يمشي مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم فمر بصبيان فسلم عليهم
مختصر مسلم

## باب من اطلع في بيت قوم بغير اذنهم

عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اطلع في بيت قوم
بغير اذنهم فقد حل لهم ان يفقؤا عينه وعنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لو ان رجلا اطلع بغير اذن فحذفته بحصاة
ففقأت عينه ما كان عليك من جناح مختصر مسلم

## باب نظر الفجأة

عن جرير بن عبد الله قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن نظر الفجأة فامرني ان اصرف بصري مختصر مسلم

وعن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اياكم والجلوس
بالطرقات قالوا يا رسول الله ما لنا بد من مجالسنا نتحدث فيها
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ابيتم الا المجلس فاعطوا
الطريق حقه قالوا وما حقه قال غض البصر وكف
الاذى ورد السلام والامر بالمعروف
والنهي عن المنكر مختصر مسلم

## كتاب الطب باب الرقى

عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت كان إذا اشتكى
رسول الله صلى الله عليه وسلم رقاه جبريل قال باسم الله
يبريك ومن كل داء يشفيك ومن شر حاسد إذا حسد
وشر كل ذي عين وعن أبي سعيد أن جبريل أتى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال يا محمد اشتكيت فقال نعم قال باسم الله
أرقيك من كل شيء يؤذيك من شر كل نفس أو عين حاسد
الله يشفيك باسم الله أرقيك
مختصر مسلم

## باب رقية الرجل أهله

عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اشتكى منا
انسان مسحه بيمينه ثم قال أذهب الباس رب الناس واشف
أنت الشافي لا شفاء إلا شفاؤك شفاء لا يغادر سقما
وعنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى
المريض يدعو له قال أذهب الباس رب الناس واشف
أنت الشافي لا شفاء إلا شفاؤك شفاء لا يغادر سقما
وفي رواية أذهب الباس رب الناس بيدك
الشفاء لا كاشف له إلا أنت
مختصر مسلم

## باب الرقية بالمعوذتين والنفث

عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مرض أحد
من أهله نفث عليه بالمعوذات مختصر مسلم

وعنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اشتكى الانسان
أو كانت به قرحة أو جرح قال النبي صلى الله عليه وسلم هكذا
ووضع سفيان سبابته بالأرض ثم رفعها
بسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا
يشفى به سقيمنا بإذن ربنا
مختصر مسلم

## باب الرقية من العين

عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمرها
أن تسترقي من العين مختصر مسلم

وعن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال للجارية في بيت أم سلمة
زوج النبي صلى الله عليه وسلم رأى بوجهها سفعة
فقال بها نظرة فاسترقوا لها يعني بوجهها
صفرة مختصر مسلم

فقال عليه السلام اعرضوا علي رقاكم لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك

مختصر مسلم في باب جواز الرقى
ما لم يكن فيه شرك

## باب الرقية باسماء الله سبحانه والتعويذ

قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ضع يدك على الذي تألم من
جسدك وقل باسم الله تعالى ثلاثا وقل سبع مرات
اعوذ بالله وقدرته من شر ما اجد واحاذر
مختصر مسلم

عن عثمان بن ابي العاص انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله
ان الشيطان قد حال بيني وبين صلوتي وقراءتي يلبسها علي
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاك شيطان
يقال له خنزب فاذا احسسته فتعوذ بالله
منه واتفل على يسارك ثلاثا
قال ففعلت فاذهبه الله عني
مختصر مسلم

قال انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
ان كان في شيء من ادويتكم خير ففي شرطة
محجم او شربة عسل او لذعة بنار
مختصر مسلم

عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحمى من فيح جهنم
فابردوها بالماء وفي رواية فاطفئوها بالماء
مختصر مسلم

عليكم بهذا العود الهندي فان فيه سبعة اشفية منها
ذات الجنب يسعط من العذرة ويلد من
ذات الجنب مختصر مسلم
م احاديث مسلم

## باب التداوي بشرب العسل

عن ابي سعيد الخدري قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان اخي
استطلق بطنه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسقه عسلا
فسقاه ثم جاء فقال اني سقيته عسلا فلم يزده الا استطلاقا
فقال له ثلاث مرات ثم جاء الرابعة فقال اسقه عسلا
فقال لقد سقيته فلم يزده الا استطلاقا فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق الله
وكذب بطن اخيك فسقاه فبراء
مختصر مسلم

وفي رواية ان اخي
عرب بطنه مختصر

## باب النهي عن الطيرة وان لا يدخل الممرض على الصحيح

عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا عدوى ويحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا يورد ممرض على مصح قال ابو سلمة كان ابو هريرة
يحدثهما كليهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
مختصر مسلم

## باب استحباب الفال الصالح

عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا طيرة
وخيرها الفال قيل يا رسول الله وما الفال قال الكلمة الصالحة
يسمعها احدكم وعن انس قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا عدوى ولا طيرة ويعجبني الفال
الكلمة الطيبة الكلمة الحسنة وفي رواية
واحب الفال الصالح
مختصر مسلم

عليه السلام قال كان نبي من الانبياء يخط فمن وافق خطه فذاك
مختصر مسلم

[illegible]

## باب قتل النمل

عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان نملة
قرصت نبيا من الانبياء فامر بقرية النمل فاحرقت فاوحى الله
اليه ان قرصتك نملة اهلكت امة من الامم
تسبح الله وفي رواية فهلا نملة واحدة
مختصر مسلم

## الفويسق الوزغ

وعن سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بقتل الاوزاغ
وسماه فويسقا وعن عائشة ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال للوزغ الفويسق
مختصر مسلم

## باب النهي عن سب الدهر

عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل
يسب ابن آدم الدهر وانا الدهر بيدي الليل والنهار وفي رواية
يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وانا الدهر اقلب الليل والنهار
مختصر مسلم

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسب احدكم
الدهر فان الله هو الدهر مختصر مسلم

عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقولن احدكم عبدي
وامتي كلكم عبيد الله وكل نسائكم اماء الله ولكن ليقل غلامي و
جاريتي وفتاي وفتاتي زاد في رواية ولا يقل العبد ربي ولكن ليقل
سيدي مختصر مسلم

وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقل احدكم اسق
ربك واطعم ربك وضئ ربك ولا يقل احدكم ربي وليقل
سيدي ومولاي ولا يقل احدكم عبدي امتي
وليقل فتاي وفتاتي غلامي
مختصر مسلم

## باب الاستجمار بالالوة والكافور

عن نافع قال كان ابن عمر اذا استجمر استجمر بالالوة غير مطراة وبكافور
يطرحه مع الالوة ثم قال هكذا كان يستجمر رسول الله
صلى الله عليه وسلم مختصر مسلم

[illegible] واشترينا
نشرت الصلاة طلبنا وانتشرنا
ولنشر فعلنا اذا قلنا [illegible]
الله اي اسئلك بالله [illegible]
فلنا [illegible] فانتشرنا
جوهر
ه

## باب الشعر وانشاده واصدق كلمة قالها الشاعر

عن عمرو بن الشريد عن ابيه قال ردفت رسول الله صلى الله
يوما فقال هل معك من شعر امية بن ابي الصلت قلت نعم
قال هيه فانشدته بيتا فقال هيه ثم انشدته بيتا
فقال هيه حتى انشدته مائة بيت وعن الشريد قال
اردفني رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه فذكر مثله
مختصر مسلم

وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اشعر كلمة تكلمت بها العرب كلمة لبيد
الا كل شيء ما خلا الله باطل
مختصر مسلم

## كتاب الرؤيا

قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الرؤيا من الله
والحلم من الشيطان فاذا حلم احدكم حلما يكرهه فلينفث
عن يساره ثلاثا وليتعوذ بالله من شرها
فانها لن تضره    مختصر مسلم

وفي اخرى فان رأى رؤيا حسنة فليبشر ولا يخبر بها احدا الا من يحب
الحلم المرئي

وعن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا رأى احدكم الرؤيا
يكرهها فليبصق عن يساره ثلاثا وليستعذ بالله من الشيطان
ثلاثا وليتحول عن جنبه الذي كان عليه
مختصر مسلم

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقترب الزمان
لم يكد رؤيا المؤمن تكذب واصدقكم رؤيا اصدقكم حديثا ورؤيا
المؤمن جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة والرؤيا
ثلاث فرؤيا الصالحة بشرى من الله
ورؤيا تحزين من الشيطان ورؤيا مما يحدث
المرء نفسه فان رأى احدكم
ما يكره فليقم وليصل و
لا يحدث بها الناس
مختصر مسلم

ه

## باب رؤية النبي صلى الله عليه وسلم في المنام كرؤيته في اليقظة

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رآني في
المنام فقد رآني فان الشيطان لا يتمثل بي وفي رواية
من رآني فقد رأى الحق    مختصر مسلم

## باب لا تخبر الناس بتلعب الشيطان بك في المنام

عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من رآني في المنام
فقد رآني انه لا ينبغي للشيطان ان يتمثل بي في صورتي
واذا حلم احدكم فلا يخبر احدا بتلعب الشيطان به في المنام
وعنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لاعرابي
جاءه فقال اني حلمت ان رأسي قطع فانا اتبعه فزجره
النبي صلى الله عليه وسلم وقال لا تخبر
الناس بتلعب الشيطان بك في المنام
مختصر مسلم

روى الحارث وسلامة رجال ثقات عن ابي مجلز رحمه الله تعالى قال جاء رجل
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني رأيت في المنام ان رأسي قطع
وانا جعلت انظر اليه فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال
بأي عين كنت تنظر الى رأسك اذا قطع فلم يلبث
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك
الا قليلا حتى توفي قال وقطع الرأس
موت رسول الله صلى الله عليه وسلم
ونظره اتباع السنة
[illegible]

ه

في تعبير الرؤيا

قال فوالله يا رسول الله لتحدثني ما الذي اخطأت

ابو بكر قال لا تقسم مختصر مسلم

عليه السلام

## باب رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم وتعبيره

عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ذات ليلة
فيما يرى النائم كانا في دار عقبة بن رافع فاتينا برطب
من رطب ابن طاب فاولت الرفعة لنا في الدنيا
والعاقبة في الآخرة وان ديننا قد طاب

مختصر مسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا انا نائم رأيت الناس يعرضون علي وعليهم
قمص منها ما يبلغ الثدي ومنها ما يبلغ دون ذلك
ومر عمر بن الخطاب وعليه قميص يجره قالوا ماذا اولت ذلك يا رسول الله
قال الدين مختصر مسلم

ابو هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بينا انا نائم رأيت في يدي سوارين من ذهب
فاهمني شأنهما فاوحي الي في المنام ان انفخهما فنفختهما فطارا فاولتهما كذابين
يخرجان بعدي فكان احدهما العنسي صاحب صنعاء والآخر مسيلمة
صاحب اليمامة مختصر مسلم

عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا انا نائم اذ رأيت قدحا اتيت به
فيه لبن فشربت منه حتى اني لأرى الري يجري في اظفاري ثم اعطيت فضلي
عمر بن الخطاب قالوا فما اولت ذلك يا رسول الله
قال العلم مختصر مسلم

## باب معجزاته عليه السلام

عن جابر ان ام مالك كانت تهدي للنبي صلى الله عليه وسلم
في عكة لها سمنا فيأتيها بنوها فيسألون الادم وليس
عندهم شيء فتعمد الى الذي كانت تهدي فيه للنبي صلى الله عليه وسلم
فتجد فيه سمنا فما زال يقيم لها ادم بيتها حتى عصرته فاتت
النبي صلى الله عليه وسلم فقال اعصرتيها قالت نعم
قال لو تركتيها ما زال قائما مختصر مسلم

وعنه ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم يستطعمه
فاطعمه شطر وسق شعير فما زال الرجل يأكل منه
وامرأته وضيفهما حتى كاله فاتى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال لو لم تكله لاكلتم
منه ولقام لكم مختصر مسلم

ان معاذ بن جبل اخبره قال خرجنا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم عام غزوة تبوك فكان
يجمع الصلوة فصلى الظهر والعصر جميعا
ثم دخل ثم خرج بعد ذلك فصلى المغرب
والعشاء جميعا
مختصر مسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من خياركم
احاسنكم اخلاقا مختصر مسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لا يرحم الناس
لا يرحمه الله مختصر مسلم

كان لا يقوم من مصلاه الذي يصلي فيه الصبح حتى تطلع الشمس
فاذا طلعت قام وكانوا يتحدثون ويأخذون في
امر الجاهلية فيضحكون ويتبسم
رسول الله صلى الله عليه وسلم
مختصر مسلم

عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت ما خير
رسول الله صلى الله عليه وسلم بين امرين الا اخذ اختار ايسره
ايسرهما ما لم يكن اثما مختصر مسلم

وعالج في بيته من الخدمة ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعالج في بيته
كان يعلف الناضح ويعقل البعير ويقم البيت ويحلب الشاة ويخصف النعل
ويرقع الثوب ويأكل مع خادمه ويطحن عنه اذا اعيى ويشتري الشيء من السوق
فلا يمنعه الحياء ان يعلقه بيده او يجعله في طرف ثوبه فينقلب الى اهله
هين المؤنة لين الخلق كريم الطبيعة جميل المعاشرة طليق الوجه
بسام من غير ضحك محزون من غير عبوس شديد في غير عنف
متواضع في غير مذلة جواد من غير سرف رحيم
بكل ذي قربى ومسلم رقيق القلب دائم الاطراق
لم يبشم قط من شبع ولم يمد يده الى طمع قط
[illegible]
من البشم وهي التخمة

## باب صفته عليه السلام وشعره ولونه

عن البراء قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا مربوعا
بعيد ما بين المنكبين عظيم الجمة الى شحمة اذنيه عليه حلة
حمراء ما رأيت شيئا قط احسن منه وعنه قال ما رأيت
من ذي لمة احسن في حلة حمراء من رسول الله صلى الله
عليه وسلم شعره يضرب منكبيه مختصر مسلم

وعن جابر بن سمرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
ضليع الفم اشكل العين منهوس العقبين قال قلت
لسماك ما ضليع الفم قال عظيم الفم قال قلت ما اشكل العين
قال طويل شق العين قال قلت ما منهوس العقبين
قال قليل لحم العقب مختصر مسلم

قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ازهر اللون
مختصر مسلم

وعن ابي الطفيل قال قلت له رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال نعم كان ابيض مليح الوجه
مختصر مسلم

عليه السلام

قال ما بال رجال بلغهم عني أمر ترخصت فيه فكرهوه وتنزهوا
عنه فوالله لأنا أعلمهم بالله وأشدهم له خشية
مختصر مسلم

قال صب عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم الدلو [illegible] في صحيح البخاري
فنزلت الآيات من براءة ولا تصل على أحد

قال لما توفي عبد الله بن أبي بن سلول جاء ابنه عبد الله بن عبد الله
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله أن يعطيه قميصه أن
يكفن فيه أباه فأعطاه ثم سأله أن يصلي عليه فقام رسول الله
صلى الله عليه وسلم ليصلي عليه فقام عمر قال إنه منافق فصلى
عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله
ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا
تقم على قبره مختصر مسلم

عن أنس قال لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم والحلاق يحلقه وأطاف به أصحابه
فما يريدون أن تقع شعرة إلا في يد رجل مختصر مسلم

عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سقط عن فرس
فجحش شقه أو كتفه وآلى من نسائه شهرا فجلس في مشربة له
درجها من جذوع النخل فأتاه أصحابه يعودونه فصلى بهم جالسا
وهم قيام فلما سلم قال إنما جعل الإمام ليؤتم به فإذا كبر فكبروا وإذا
ركع فاركعوا وإذا سجد فاسجدوا وإن صلى قائما فصلوا قياما ونزل
لتسع وعشرين فقالوا يا رسول الله
إنك آليت شهرا فقال إن
الشهر تسع وعشرون
بخاري

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يبسط ثوبه فلن ينسى شيئا
سمعه مني فبسطت ثوبي حتى قضى حديثه ثم ضممته إلي فما
نسيت شيئا سمعته منه مختصر مسلم

عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله
لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ولكن ينظر إلى قلوبكم
وأعمالكم مختصر مسلم

البر حسن الخلق

قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر
والإثم فقال البر حسن الخلق والإثم ما حاك
في صدرك وكرهت أن يطلع عليه الناس
مختصر مسلم

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يستر الله
على عبد في الدنيا إلا ستره الله يوم القيامة
مختصر مسلم

يدنى المؤمن يوم القيامة من ربه حتى يضع عليه كنفه فيقرره بذنوبه فيقول هل تعرف
فيقول رب أعرف قال فإني قد سترتها عليك في الدنيا وإني
أغفرها لك اليوم فيعطى صحيفة حسناته
مختصر مسلم

## باب بسط الرزق بصلة الرحم

عن انس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سره
ان يبسط عليه رزقه او ينسأ في اثره فليصل رحمه
محصر مسلم

وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسلم اخو المسلم لا يظلمه
ولا يسلمه من كان في حاجة اخيه كان الله في حاجته ومن فرج
عن مسلم كربة فرج الله عنه بها كربة من كرب يوم القيمة
ومن ستر مسلما ستره الله يوم القيمة
محصر مسلم

عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتدرون ما المفلس
قالوا المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع فقال ان المفلس من امتي من
يأتي يوم القيمة بصلوة وصيام وزكوة ويأتي قد شتم هذا وقذف
هذا واكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من
حسناته وهذا من حسناته فان فنيت حسناته قبل ان يقضي ما
عليه اخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار
محصر مسلم

وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لتؤدن الحقوق الى اهلها
يوم القيمة حتى يقاد للشاة الجلحاء من الشاة القرناء
محصر مسلم

وعن ابي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله
ليملي للظالم فاذا اخذه لم يفلته ثم قرأ وكذلك اخذ ربك
اذا اخذ القرى وهي ظالمة ان اخذه اليم شديد
محصر مسلم

وكانت عنده حلي فارادت ان تصدق به فزعم ابن مسعود انه وولده احق من
تصدقت به عليهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق ابن مسعود زوجك
وولدك احق من تصدقت به عليهم
[illegible]

## باب في الكبر وان العزة لله وحده

عن ابي سعيد وابي هريرة قالا قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم العز ازاره والكبرياء
رداؤه فمن ينازعني عذبته
محصر مسلم

عن ابن عباس قال كنت العب مع الصبيان فجاء رسول
الله صلى الله عليه وسلم فتواريت خلف باب قال فجاء فحطأني
حطأة وقال اذهب ادع لي معاوية قال فجئت فقلت
هو يأكل فقال لا اشبع الله بطنه
محصر مسلم

عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الرجل هلك الناس
فهو اهلكهم مختصر مسلم
[illegible]
عن ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا ذر اذا طبخت مرقة
فاكثر ماءها وتعاهد جيرانك مختصر مسلم

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صغارهم يعني الاولاد
دعاميص الجنة يتلقى احدهم اباه فيأخذ بثوبه او قال بيده
فلا ينتهي او قال ينتهي حتى يدخله الله
واباه الجنة مختصر مسلم

وعن ابي ذر قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ارأيت الرجل يعمل العمل من الخير
ويحمده الناس عليه قال تلك عاجل بشرى المؤمن
مختصر مسلم

وعن سهل بن سعد الساعدي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ان الرجل ليعمل عمل الجنة فيما يبدو للناس وهو من اهل النار
وان الرجل ليعمل عمل النار فيما يبدو للناس وهو من اهل
الجنة مختصر مسلم

عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
كتب الله مقادير الخلائق قبل ان يخلق السموات والارض
بخمسين الف سنة قال وعرشه على الماء
مختصر مسلم



عن عبد الله بن عمرو بن العاص انه سمع رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان قلوب بني آدم كلها بين اصبعين من اصابع الرحمن
كقلب واحد يصرفه كيف يشاء ثم قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك
مختصر مسلم

عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
قال الله عز وجل انا عند ظن عبدي بي وانا معه
حيث يذكرني مختصر مسلم

## باب غفران الله الذنوب

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده
ان لو تدومون على ما تكونون عندي وفي الذكر لصافحتكم
الملائكة على فرشكم وفي طرقكم ولكن يا حنظلة
ساعة وساعة وساعة
ثلث مرات
مختصر مسلم

وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده
لو لم تذنبوا لذهب الله بكم ولجاء بقوم يذنبون فيستغفرون الله
فيغفر لهم مختصر مسلم

وعن حنظلة الاسيدي قال وكان من كتاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لقيني ابو بكر فقال كيف انت يا حنظلة قال قلت نافق
حنظلة فقال سبحان الله ما تقول قال قلت نكون عند رسول
الله صلى الله عليه وسلم يذكرنا بالنار والجنة حتى كانا راي
عين فاذا خرجنا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
عافسنا الازواج والاولاد والضيعات فنسينا
كثيرا قال ابو بكر فوالله انا لنلقى مثل هذا
مختصر مسلم

عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يحكي عن ربه قال اذنب عبدي ذنبا
فقال اللهم اغفر لي ذنبي فقال تبارك وتعالى اذنب عبدي ذنبا فعلم ان له
ربا يغفر الذنوب ويأخذ بالذنب ثم عاد فاذنب فقال اي رب اغفر لي
ذنبي فقال تبارك وتعالى عبدي اذنب ذنبا فعلم ان له ربا يغفر الذنب
ثم عاد فاذنب فقال اي رب اغفر لي ذنبي فقال تبارك وتعالى عبدي
اذنب ذنبا فعلم ان له ربا يغفر الذنب اعمل ما شئت
فقد غفرت لك مختصر مسلم

عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يبسط يده
ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب
مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها
مختصر مسلم

[illegible]

وقال الآخر اللهم انه كانت لي ابنة عم احببتها كأشد ما يحب الرجال النساء
وطلبت اليها نفسها فابت حتى آتيها بمائة دينار فتعبت حتى جمعت مائة
دينار فجئتها بها فلما وقعت بين رجليها قالت يا عبد الله اتق الله
ولا تفتح الخاتم الا بحقه فقمت عنها فان كنت تعلم اني فعلت ذلك
ابتغاء وجهك فافرج لنا منها فرجة ففرج لهم [illegible] مختصر مسلم

وعن انس ان رجلا كان يتهم بام ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي اذهب فاضرب عنقه فاتاه
علي فاذا هو في ركي يتبرد فيها فقال له علي اخرج فناوله يده فاخرجه
فاذا هو مجبوب ليس له ذكر فكف علي عنه ثم اتى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال يا رسول الله انه لمجبوب ما له ذكر
مختصر مسلم

وعن جابر قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم قبر عبد الله بن ابي
فاخرجه من قبره فوضعه على ركبتيه ونفث عليه من ريقه
والبسه قميصه والله اعلم مختصر مسلم

وعن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم من سفر فلما كان
قرب المدينة هاجت ريح تكاد ان تدفن الراكب فزعم ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال بعثت هذه الريح لموت منافق
قال فقدم المدينة فاذا منافق عظيم من
المنافقين قد مات مختصر مسلم

[illegible]

وعن عائشة قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن قوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض والسموات
فاين يكون الناس يومئذ يا رسول الله
فقال على الصراط مختصر مسلم

وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول زمرة يدخل
الجنة من امتي على صورة القمر ليلة البدر وقال على طول ابيهم آدم
ستون ذراعا مختصر مسلم

وعن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال للمؤمن في الجنة لخيمة
من لؤلؤة واحدة مجوفة طولها ستين ميلا للمؤمن فيها اهلون
يطوف عليهم المؤمن فلا يرى بعضهم بعضا وفي رواية
وفي كل زاوية منها اهل ما يرون الآخرين
يطوف عليهم المؤمن مختصر مسلم

فكل من يدخل الجنة على صورة آدم وطوله ستون ذراعا فلم يزل الخلق
ينقص بعد حتى الآن مختصر مسلم

واما الجنة فان الله ينشئ لها خلقا مختصر مسلم

وفي رواية لا يزال في الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقا فيسكنهم
فضل الجنة وفي رواية فان يبقى من الجنة
ما شاء الله ان يبقى ثم
ينشئ الله لها خلقا
مما يشاء
مختصر مسلم

وعن عياض بن حمار المجاشعي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
ذات يوم في خطبته الا ان ربي امرني ان اعلمكم ما جهلتم
مما علمني يومي هذا كل مال نحلته عبدا حلال واني
خلقت عبادي حنفاء كلهم وانهم اتتهم الشياطين
فاجتالتهم عن دينهم وحرمت عليهم
ما احللت لهم وامرتهم ان يشركوا
بي ما لم انزل به سلطانا
مختصر مسلم

وزادكم في الخلق بسطة قيل كان اقصرهم ستين ذراعا واطولهم مائة ذراع اعراف

وان الله اوحى الي ان تواضعوا حتى لا يفخر احد على احد
ولا يبغي احد على احد المحرر المرور

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
ان الله يحب العبد التقي الغني الخفي
مسلم

بالخاء المعجمة والمراد به هنا من يعتزل عن الناس للعبادة وروي بالحاء المهملة وهو من يرحم الضعفاء نظ

فاتح بالالف دينار الحارث
جزء الكوخون نونيف المضاف في ف
التوقيف في كل عدد مضاف اليه
معه درهم والحديث بدلالة
نظ

## باب فتح القسطنطينية

عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعتم بمدينة جانب منها
في البر وجانب منها في البحر قالوا نعم يا رسول الله قال لا تقوم الساعة
حتى يغزوها سبعون الفا من بني اسحق فاذا جاؤها نزلوا فلم
يقاتلوا بسلاح ولم يرموا بسهم قالوا لا اله الا الله والله اكبر
فيسقط احد جانبيها قال لا اعلمه الا قال الذي في البحر ثم يقولوا
الثانية لا اله الا الله والله اكبر فيسقط جانبها الآخر
ثم يقولوا الثالثة لا اله الا الله والله اكبر فيفرج لهم فيدخلوها
فيغنموا فبينما هم يقتسمون الغنائم اذ جاءهم الصريخ
فقال ان الدجال قد خرج فيتركون كل شيء ويرجعوا
مختصر مسلم

## كلام الحجر والشجر للمسلم

وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لتقاتلن اليهود فلتقتلنهم
حتى يقول الحجر يا مسلم هذا يهودي فتعال فاقتله زاد في رواية حتى
يختبي اليهودي من وراء الحجر والشجر فيقول الحجر والشجر يا مسلم
يا عبد الله هذا يهودي خلفي فتعال فاقتله الا الغرقد
فانه من شجر اليهود مختصر مسلم

الغرقد من شجر اليهود

القاعد اذا ام قوما قائمين عندهما يجوز وعند محمد لا يجوز
ولهما ان آخر صلوة صلاها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلاها قاعدا
والصحابة خلفه قائمون حلبي التمم

ويجيب محمد بانه مخصوص بالنبي
صلى الله تعالى عليه وسلم لان
في الصلوة خلفه فضلا لا
يحكى ادراكه لنا

وعن عبد الله بن عمرو قال حفظت من رسول الله صلى الله
عليه وسلم حديثا لم انسه بعد سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول ان اول الآيات خروجا طلوع الشمس من مغربها
وخروج الدابة على الناس ضحى وايهما كانت
قبل صاحبتها فالاخرى على اثرها قريبا
مسلم

اعلم ان الدلائل الشرعية اربعة الكتاب ويتبعه شريعة من قبلنا ١
والسنة ويتبعها الآثار ٢ والاجماع ويتبعه تعامل الناس
فعل الصحابي ٣
والقياس ويتبعه التحري واستصحاب الحال ٤
نو هوع

العلماء تمموا بعمامة علمها من الحرير والتوارث حجة
من ايمان الخلاصة في اللبس

باب كراهية اظهار العبد ما ستر الله عليه

عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كل امتي معافى الا المجاهرون وان من الاجهار ان يعمل العبد بالليل عملا ثم يصبح قد ستره ربه فيقول يا فلان عملت البارحة كذا وكذا وقد بات يستره ربه ويصبح يكشف ستر الله عنه مسلم

م ابو هريرة رضي الله تعالى عنه من صلى علي واحدة صلى الله عليه عشرا م ت رها

م خولة بنت حكيم رضي الله تعالى عنها من نزل منزلا ثم قال اعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم يضره شيء حتى يرتحل من منزله ذلك م ت رها

خ ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان اباكم كان يعوذ بها اسمعيل واسحق اعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة م ت رها

ق ابو هريرة رضي الله تعالى عنه ابدا بمن تعول

خ ... م ا رها

15

م جابر رضي الله تعالى عنه ابدا بنفسك فتصدق عليها فان فضل شيء فلاهلك فان فضل عن اهلك شيء فلذي قرابتك فان فضل عن ذي قرابتك شيء فهكذا وهكذا م ح رها

م ابو هريرة رضي الله تعالى عنه من سبح الله في دبر كل صلاة ثلثا وثلثين وحمد الله ثلثا وثلثين وكبر الله ثلثا وثلثين فتلك تسعة وتسعون وقال تمام المائة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت له خطاياه وان كانت مثل زبد البحر م ا رها

ق ابو ايوب الانصاري رضي الله تعالى عنه

ومن قال سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة حطت خطاياه وان كانت مثل زبد البحر م ت رها

م ابو ذر رضي الله تعالى عنه ان احب الكلام الى الله سبحان الله وبحمده

ومن كفر بعد ذلك يريد كفران النعمة كقوله تعالى فكفرت بانعم الله
كذا في سورة النور

وقوله عليه السلام الفرق بين العبد وبين الكفر ترك الصلاة
وهذا كما يقال بينك وبين مرادك الاجتهاد اي بينك وبين
بلوغ مرادك ان تجتهد فاذا اجتهدت بلغت واما
لفظ الفرق فليس من الحديث وهو غير صحيح من حيث
المعنى لان ترك الصلاة ليس فرقا بين العبد وبين الكفر
بل وصل كما تقدم ثم المراد بهذا الحديث وامثاله
الترك اعتقادا وهو انكار وجوبها
مراة الحلي

ولتسمية الله تعالى
في ابتداء الوضوء لقوله
عليه السلام لا وضوء
لمن لم يذكر اسم الله
عليه والمراد نفي
الكمال حلبي

ومنكر الصلاة كافر وتاركها عمدا مجانة لا يكفر عندنا ويجبر ويحبس ويضرب
حتى يسيل منه الدم وعندهم يكفر لقوله عليه السلام من ترك الصلاة
فقد كفر فيقتل فعند ش حدا وعند احمد كفرا واختلف
ات فيه قيل بترك واحدة وقيل بترك اربعة
وقيل بترك ثلثة ويقتل بالسيف وبه ك
وقيل يضرب حتى يموت شهر
في اول كتاب الصلاة

مطلب
لو ثبت بالتواتر لحصل العلم الضروري ولو كان كذلك لامتنع
وقوع الخلاف فيه بين الامة تفسير كبير
في تقرير المسائل القطعية

عن ام عطية رضي الله تعالى عنها ... نسيبة بنت كعب
انها قد بلغت محلها قالت جاء بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
بشاة الينا من الصدقة فبعثت الى عائشة رضي الله تعالى عنها
بشيء فجاء رسول الله الى عائشة فقال هل عندكم
من شيء قالت لا الا ان نسيبة بعثت
الينا من الشاة التي بعثتها اليها
مشارق

عن ابو هريرة رضي الله تعالى عنه ان في الجنة مائة درجة اعدها الله
للمجاهدين في سبيله كل درجتين ما بينهما كما بين السماء
والارض فاذا سألتم الله فاسألوه الفردوس
فانه اوسط الجنة واعلى الجنة وفوقه عرش
الرحمن ومنه تفجر انهار الجنة
مشارق

ط انس رضي الله تعالى عنه من سره ان يبسط له في رزقه وينسأ له في اثره
اي يؤخر في اجله
فليصل رحمه مت ره

ط ابو سعيد رضي الله تعالى عنه من صام يوما في سبيل الله بعد الله
وجهه عن النار سبعين خريفا مت ره
سنة

ع ابو موسى رضي الله تعالى من صلى البردين دخل الجنة مت ره
اي الصبح والعصر

م عثمان رضي الله تعالى عنه من صلى العشاء في جماعة فكانما قام نصف الليل
ومن صلى الصبح في جماعة فكانما صلى الليل كله مت ره

خ عائشة رضي الله تعالى عنها من عمر ارضا ليست لاحد فهو احق مت ره
اي يملكها لكن اذن الامام شرط له عند ابي حنيفة
وخالفه صاحباه والشافعي واحمد
محتجين باطلاق الحديث
نقط

م سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه من قال حين يسمع المؤذن
وانا اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا
عبده ورسوله رضيت بالله ربا وبمحمد رسولا
وبالاسلام دينا غفر له ذنبه
مت ره

م ابو هريرة رضي الله تعالى عنه من كان منكم مصليا بعد الجمعة فليصل
بعدها اربعا مت ره
وبه عمل الاكثر نظام الدين

عبارة عن الصائم نقط
من ههنا

خ ابو هريرة رضي الله تعالى عنه من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة
في ان يدع طعامه وشرابه مت ره

خ ابو ذر رضي الله تعالى عنه من مات من امتي لا يشرك بالله
شيئا دخل الجنة وان زنى وان سرق مت ره

م عثمان رضي الله تعالى عنه من مات وهو يعلم انه لا اله الا الله
دخل الجنة مت ره

م ابو هريرة رضي الله تعالى عنه ان الدين بدأ غريبا وسيعود الدين كما بدأ
فطوبى للغرباء مت ره

ع ابو هريرة رضي الله تعالى عنه ان الله تجاوز لامتي عما حدثت به انفسها
ما لم تكلم به او تعمل به مت ره

واموالكم صح
م ابو هريرة رضي الله تعالى عنه ان الله لا ينظر الى صوركم ولكن ينظر الى
قلوبكم واعمالكم مت ره

ط عثمان رضي الله تعالى عنه من توضأ نحو وضوئي هذا ثم قام فركع
ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه قاله حين توضأ ثلاثا ثلاثا

قوله لا يحدث فيهما نفسه
من امور الدنيا ان كان المراد به ان لا يخطر بباله شيئا
ففي ذلك صعوبة وان كان المراد به
انه بعد خطوره به لا يستمر عليه
فهو عمل المخلصين

الترمذي يقول الله تعالى من شغله القرآن عن ذكري ومسألتي اعطيته افضل ما اعطي السائلين
وفضل كلام الله تعالى على سائر الكلام كفضل الله تعالى على جميع خلقه
من شرح المنفرجة

هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا

يا ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله
ان كنتم اياه تعبدون انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير
وما اهل به لغير الله فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه
ان الله غفور رحيم

يا ايها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم ولا
تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين وكلوا مما رزقكم الله
حلالا طيبا واتقوا الله الذي انتم به مؤمنون

وما لكم الا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم
ما حرم عليكم الا ما اضطررتم اليه

قل لا اجد فيما اوحي الي محرما على طاعم يطعمه الا
ان يكون ميتة او دما مسفوحا او لحم خنزير فانه
رجس او فسقا اهل لغير الله به فمن اضطر
غير باغ ولا عاد فان ربك غفور رحيم

يسئلونك ماذا احل لهم قل احل لكم الطيبات

فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واشكروا نعمت الله
ان كنتم اياه تعبدون انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم
الخنزير وما اهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد
فان الله غفور رحيم ولا تقولوا لما تصف السنتكم
الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله
الكذب ان الذين يفترون على الله الكذب
لا يفلحون

يا ايها الناس كلوا مما في الارض حلالا طيبا ولا تتبعوا
خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين

قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق
قل هي للذين آمنوا في الحيوة الدنيا خالصة يوم القيمة
كذلك نفصل الايات لقوم يعلمون قل انما حرم ربي
الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغي بغير
الحق وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وان
تقولوا على الله ما لا تعلمون

اليوم احل لكم الطيبات وطعام الذين اوتوا الكتاب
حل لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات
والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم

م عائشة رضي الله تعالى عنها انه قد اذن لكن ان تخرجن لحاجتكن
قالت اخرجت سودة ثم فرجة عمر رضي الله تعالى عنه
انها خرجت لحاجتها فنزلت عمر انها غيرته
فقال عليه السلام الحديث نظ

ق زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه انها طيبة وانها تنفي الخبث
كما تنفي النار خبث الفضة مت رها

م ابو ذر رضي الله تعالى عنه انها مباركة انها طعام طعم يعني زمزم مت رها

م رافع بن خديج رضي الله تعالى عنه انما انا بشر اذا امرتكم بشيء من دينكم
فخذوا به واذا امرتكم بشيء من رأيي فانما انا بشر مت رها

ق ابن مسعود رضي الله تعالى عنه انما انا بشر انسى كما تنسون
فاذا نسيت فذكروني مت رها

ق ام سلمة رضي الله تعالى عنها انما انا بشر وانه يأتيني الخصم فلعل بعضهم
ان يكون ابلغ من بعض فاحسب انه صادق فاقضي له فمن قضيت
له بحق مسلم فانما هو قطعة من النار فليحملها او ليذرها
مت رها

[illegible] سلمة بن الاكوع رضي الله تعالى عنه انه كان الذي قال الا ادل
اللهم ابغني حبيبا [illegible] من نفسي مت رها

م ابن عمر رضي الله تعالى عنه لا تبيعوا التمر حتى يبدو صلاحه مشارق

م ابو هريرة رضي الله تعالى عنه لا تبتاعوا التمر حتى يبدو صلاحه
ولا تبتاعوا التمر بالتمر مت رها

وينبغي ان يقرأ القرآن ويسمعه كانما يتلى عليه الوحي
او كان يسمعه من رب الخلائق جل جلاله
من كتب التذكير في سنن قراءة
القرآن

ولا يتطوع بشيء على ما لا فانه اتمه اكثر من تركه
من كتب التذكير في فضيلة النوافل

لان الرؤيا احاديث الملك ان كانت صادقة
واحاديث النفس والشيطان ان كانت كاذبة
[illegible]

سمعت ابا سلمة يقول لقد كنت ارى الرويا فتمرضني حتى سمعت
ابا قتادة يقول وانا كنت لارى الرؤيا تمرضني حتى سمعت النبي
صلى الله عليه وسلم يقول الرؤيا الحسنة من الله فاذا رأى
احدكم ما يحب فلا يحدث به الا من يحب واذا رأى ما يكره
فليتعوذ بالله من شرها ومن شر الشيطان وليتفل ثلاثا
ولا يحدث بها احدا فانها لن تضره من صحيح البخاري

عن ابي سعيد الخدري انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول اذا رأى احدكم الرؤيا يحبها فانها من الله فليحمد الله
عليها وليحدث بها واذا رأى غير ذلك مما يكره فانما هي من
الشيطان فليستعذ من شرها ولا يذكرها لاحد
فانها لن تضره من صحيح البخاري

واضغاث احلام الرؤيا التي لا يصح تأويلها لاختلاطها
جوهري



خ الرؤيا من الله والحلم من الشيطان

ويكون يقال الرؤيا ثلث حديث النفس وتخويف الشيطان
وبشرى من الله من صحيح البخاري

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الله قد حرم النار من قال
لا اله الا الله يبتغي بذلك وجه الله قال محمود فحدثتها قوما
فيهم ابو ايوب الانصاري صاحب رسول الله
صلى الله عليه وسلم في غزوته التي توفي
فيها ويزيد بن معاوية عليهم
بارض الروم من صحيح
البخاري في باب صلوة
النوافل
جماعة
هـ

الرحمن الرحيم قيل انهما صفتان مشبهتان من رحم فكيف وهو متعد واجيب انه نقل الى فعل بالضم ثم اشتق منه شيخ زاده
وقد نقل عن سيبويه ان الرحيم صيغة مبالغة فح لا اشكال فيه كعليم سيخ زاده
رحيم فانه مشتق من رحم بكسر العين بعد نقله الى رحم بضمها فلا اعتبار
رحيم اللازم رحم بضم الحاء جامي

ان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى نقضت هذه القاعدة بحذر
حذر وحاذر وبان هذه القاعدة اكثرية لا كلية فلا نقض سيخ زاده

الفاتحة صفة في الاصل ثم نقلت وجعلت اسما لاول الشيء شيخ زاده

فاتحة الشيء اوله وخاتمته آخره والتاء فيهما للنقل من الوصفية
الى الاسمية دون تانيث الموصوف سعد الدين

ان اكثر عمومات الشرع مخصوصة بشروط
ان الله تعالى قال ادعوني استجب لكم وانت تدعو
فلا يستجاب لك وكذا تذكر الله تعالى
فلا يهرب الشيطان لفقد شروط
الذكر والدعاء احياء

قالوا ان قوله تعالى الله خالق كل شيء وهو على كل شيء قدير
عام دخله التخصيص سعد تكسر

حم
او قسم على حذف المضاف اي ورب حم ومنزل حم وعليه حمل قول
علي كرم الله وجهه يا كهيعص يا حمعسق سعد الدين

تقدير حرف القسم مضمرا في نحو قوله تعالى حم والكتاب المبين كانه
قيل اقسم بهذه السورة وبالكتاب المبين كشاف

ان جعلت حم قسما اي بحم والكتاب المبين كواشي

ص فهو قسم تقديره اقسمت بصاد والقران كواشي

ق والقران قسم او معطوف على القسم وهو ق ان كان
مقسما به كشاف

يس والقران الحكيم وهي واو القسم او العطف ان جعل يس
مقسما به بيضاوي

ص والقران قسم وجوابه صاد لان معناه صدق وهو مبني
على تقدم جواب القسم اعراب القران

وقولهم في القسم من ربي ما فعلت فمن حرف جر وضعت موضع الباء لان حروف
الجر ينوب بعضها عن بعض جوهري في مين

وحروف القسم الباء والتاء والواو كقوله بالله والله تالله
وله حروف اخر وهي لام القسم وحرف التنبيه وهمزة
الاستفهام وقطع الف الوصل والميم المكسورة والمضمومة
ومن كقوله لله وها الله وآلله
والله وم الله ومن الله
والله بمعنى الله زيلعي

ن والقلم وما يسطرون
اقسم تعالى بنون والقلم
بسطور الكتبة كواشي

ان قوما تاولوا معنى ق
ان قضي الامر او قضي ما هو
كائن كما قيل في حم حم الامر
جوهري

ان جعل القران قسما جوابه ق
ومعناه قضي الامر وكذلك
ان جعل ق اسما للجبل من
زبرجدة او زمردة خضراء ف
رفع والجملة جواب القسم
وكذلك ان جعل ق قسما
والقران عطف عليه وجواب
القسم محذوف اي لتبعثن
كواشي

وها للتنبيه يقسم بها يقال لاها الله
ما فعلت اي لا والله ابدلت الهاء
من الواو وان شئت حذفت الالف
اصلها لا والله هذا او
لا والله ما فعلت
هذا جوهري

اگر حجاب اسما وصفات مرتفع شود احدیت ذات بانوار سبحات
همه اشیا را بسوزد لکن حجاب اسما وصفات مانع گردند لمعات

لان اتصاف الاشیاء بالوجود
بواسطة الاسماء والصفات
لمعات

اثر تجلی ذات بی پس پرده
اسما وصفات اثر کند
لمعات

لا بد للاثر من مناسبة ولا مناسبة بین الذات والاشیاء اصلا الا
من حیث الاسماء والصفات پس حجاب اسما وصفات آید
لمعات

الاحد هو اسم الذات باعتبار انتفاء تعدد الصفات والاسماء
والنسب والاضافات والتعینات عنه
والاحدیة اعتبارها مع اسقاط الجمیع

وهو من ارتفع الحجب بینه وبین ربه تجلی صورة الملک والملکوت فی قلبه
واما عالم الملکوت فلا نهایة لها وجملة عالم الملک مع الملکوت
اذا اخذت دفعة تسمی الحضرة الربوبیة لان الحضرة
الربوبیة محیطة بکل الموجودات اذ لیس فی الوجود
شیء سوی الله تعالی وافعاله
احیاء

والمتفرد بالوجود هو الله تعالی اذ لیس معه موجود سواه فان
ما سواه اثر من آثار قدرته لا قوام له بذاته احیاء

الممکنات عاریة عن الوجود من حیث انها هی هی وانما
الوجود ثوب حصل لها بالعاریة فیصح انها
ابدا هالکة من حیث هی هی کبیر

فان قلت کیف یتصور ان لا یشاهد الا واحد والاجسام المحسوسة کثیرة
الجسم الانسان کثیر وهو وجه واطرافه واحد باعتبار آخر
فکذلک کل ما فی الوجود من الخالق والمخلوق له اعتبارات وهو
باعتبار واحد من الاعتبارات واحد وباعتبار آخر
سواه کثیر بعضه اشد کثرة من بعض
احیاء فی بیان حقیقة التوحید

واعلم ان درجات الحضور مختلفة بالقرب والبعد وکمال التجلی ونقصانه
ولما کانت درجات الحضور غیر متناهیة کانت مراتب الکمالات
والنقصانات غیر متناهیة فکانت درجات الحضور والغیبة
غیر متناهیة تفسیر کبیر

عالم غیب یعنی غیب علم که محل ثبوت اعیان ثابته است

حقایق موجودات مسمات باعیان ثابته در عرف صوفیه و بماهیات نزد حکما

انصاف الاشیاء بالوجود بواسطة الاسماء والصفات ملک

فان فی فوت العقول حجب الله سبحانه الذات بالصفات وحجب الصفات بالافعال

الاعیان الثابتة هی حقایق الممکنات فی علم الحق تعالی

منازل طریق الوصول که سیر فی الله است لا ینقطع ابد الابدین
زیرا که صفات الهی که تجلیات بحسب آنست غیر متناهی است
بلکه بلحظه وصول غوطه میخورد و از هر آنی گوهر دیگر بدست می آرد
چون تجلیات را نهایت نیست

وجعلت الغیب اسما للخفیات قبل ان یکتب فی اللوح لان اثبات ما فی اللوح نوع من البروز عن الحجاب کذا فی سبا

التوحید ان تنزهه عن الشرک والشک والتعطیل تعریفات

فان اصل العبادات وجملتها وسرها ذکر الله تعالی والفکر فی جلاله احیاء

ان نفس الانسان الروحانیة التی یعبر بها النفس الناطقة واللطیفة الربانیة والعقل والروح والقلب الی غیر ذلک من الالفاظ لها تعلق بقوی نفس الحیوانیة التی هی الجسم اللطیف البخاری المنبعث من القلب الساری فی البدن الحامل لقواه الظاهرة والقوی الجسمانیة وغیر ذلک المسمی عند الاطباء بالمزاج والروح الحیوانی ولا نظر لهم فی الروح الانسانی لانه من علم ما بعد الطبیعة فالروح الاول هو الذی یبقی بعد الموت ولا یفنی بفناء البدن والروح الثانی یفنی بفناء البدن وینعدم بالموت هذا مما اتفق علیه المحققون من المتکلمین والحکماء الالهیین والصوفیة المکاشفین م رسالة التثبیت

حقیقت جامعهٔ انسانی که مجموع کائنات از علوی و سفلی مفصل آنست اگرچه آن از حلول در اجسام منزه است اما نسبتی میان او و میان این قطعهٔ لحم صنوبری واقع است نفحات

تعینات از ان خالی نیست که در مرتبهٔ علم است یا مرتبهٔ عین اگر در مرتبهٔ علم است حقایق و ماهیات اشیاست که مسمات است در اصطلاح این طائفه باعیان ثابته و اگر در مرتبهٔ عین است وجودات اشیاست

امداد حق سبحانه و تجلیات او واصل میشود باعیان موجودات در هر نفس اگر یک طرفة العین این امداد منقطع گردد عالم بفناء اصلی و عدم ذاتی خود باز گردد

قال الشيخ الامام القرب الى الله عز وجل بواسطة احكام الصفات ممكن
واما طلب القرب مع الذات فهو من المستحيلات

للمريد مراد وهو معرفة الله تعالى ولقاؤه والوصول اليه بطريق المشاهدة
بالسر وكشف الغطاء — احياء في السماع

اگر احد با احديت خود ظاهر شود هيچ عينى از اعيان موجودات را
وجود نباشد — لمعات

فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا

اگر حجب اسماء وصفات مرتفع شود احديت ذات از پرده عزت
بتابد اشيا بكلى متلاشى شوند وناچيز گردند — لمعات

لان اتصاف الاشياء بالوجود بواسطة الاسماء والصفات
لمعات

قال في قوت القلوب حجب الله سبحانه الذات بالصفات
وحجب الصفات بالافعال — لمعات — است از رتبه
وصفت احتجاب ذات بصفات وصفات بافعال ستر است
اطلاق بمرتبه تقييد وتعين تا ادراك عقل گردد بعضى مراتب
لمعات

وفي الحديث الصحيح حجابه النور لو كشفه لاحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه
اى عظمته لط
اى ذاته لط
بضم السين والباء جمع سبحة وهي الجلالة والنور لط
استتار عن ... العالم لط
وفي رواية الصحيحة حجابه النار لط

---

جميع العلوم مقدمات وسبب للمعرفة الاولى التي هي اجل ... معارج

فانه باطن كل ظاهر تجلى لكل شيء بكل شيء معارج

فاصل السعادات هي المعرفة التي عبر الشرع عنها بالايمان معارج

اول الواجبات معرفة الله تعالى او النظر في معرفة الله تعالى كبير

طريق تحصيل معرفة الله تعالى النظر والاستدلال باحوال مخلوقاته كبير

وفي الحقيقة ان احدا من البشر لا يعرف الله لان الاطلاع
على كنه هويته وسر الوهيته محال كبير

قال عمر رضي الله تعالى عنه ان هذا القرآن انزل على سبعة احرف
فاقرؤوا ما تيسر منه — مشارق

قال ابو موسى رضي الله تعالى عنه ان هذا قد رد البشرى فاقبلا انتما
قاله لابي موسى وبلال حين قال الاعرابي اكثرت علي من البشر
مشارق

عن ابي بكر الصديق انه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم علمني دعاء
ادعو به في صلوتي قال قل اللهم اني ظلمت نفسي ظلما كثيرا ولا يغفر
الذنوب الا انت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني
انك انت الغفور الرحيم
من صحيح البخاري

للنفس حقيقة اللاهوتية وهو الجوهر الذي هو محل المعقولات
وهي من عالم الملكوت وعالم الامر معارج

كما ان المخالفة بين نوع الفرس ونوع الانسان بالماهية
لا بالعوارض فكذا المخالفة بين شخص كل واحد من الملائكة
وبين الآخر بالماهية قيصري

اما الملائكة فكل واحد نوع برأسه هو كل ذلك النوع معارج

وللارواح الملكية ترتيب وكل واحد منفرد ترتيبه
ولا يجتمع في مرتبة واحدة اثنان فكل واحد نوع
برأسه هو كل ذلك النوع معارج

البرهان الخامس ان النفس ليست بجسم ولا بحال الاجسام
وهو الذي يبقى بعد موت البدن معارج

فقد ظهر ان النفس ليست منطبعة في البدن
ولا قائمة به فيجب ان تكون علاقتها مع البدن
علاقة التدبير والتصرف والله تعالى
ولي الهداية والتوفيق معارج

ان بين النفس والبدن علاقة معقولة بتأثر
احدهما عن الآخر معارج

---

اعلم ان النفس انما تطلع على المعقولات بواسطة ملك يسمى عقلا
تفيض منه المعقولات على النفوس البشرية معارج

وليس يعنى بالتحصيل المعقولات بل التعرض لتلك النفحات
معارج

ونور به ينكشف الحقائق في القلب وهو في الشرع عبارة
عن جبرئيل عليه السلام وفي عبارة الحكماء عن العقل
الذي بواسطته تفيض العلوم على الارواح
البشرية معارج

لكل قسم من العنصريات من الجبال والمعادن والمرانات
وانواع النبات والحيوان وغير ذلك روح يدبر
امره ويحفظه من الآفات يسمى بالطباع التام
وفي لسان الشرع بالملك مقصد

وحيثما كانت استقامة في الجبار كان منزل الملائكة
وحيثما كان اعوجاج في حال الجبار كان منزل
الشياطين معارج

وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا فان قلت لم سمى الملائكة
جنة قلت قالوا الجنس واحد ولكن من خبث من الجن ومرد
وكان شرا كله فهو شيطان ومن طهر منهم
وكان خيرا كله فهو ملك كشاف

الى ههنا مسح الرأس

ولبث هذه الكيفية ام لا والمقصود الاستيعاب باي وجه كان
ومسح الرقبة بظهور الاصابع الثلثة وقوله بماء جديد لا حاجة
اليه لان البلة التي على ظهور الاصابع باقية فلا حاجة الى التجديد
وقال بعضهم هو اي مسح الرقبة ادب ليس بسنة
وقال في فتاوى قاضيخان ليس بادب ولا سنة وقال بعضهم
هو سنة واقتصر في الكافي على انه مستحب
وهو الاصح حلبي

الا ان النور اما ان يكون جسما او كيفية في جسم
كبير

عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم علمها هذا
التسبيح سبحان الله وبحمده عدد خلقه ومداد
كلماته ورضى نفسه وزنة عرشه كبير

عن عبد الله بن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم
بك نصبح وبك نمسي وبك نحيا وبك نموت واليك النشور
اللهم اجعلني من افضل عبادك عندك نصيبا في كل خير
تقسمه اليوم من نور تهدي به او رحمة تنشرها او
رزق تبسطه او ضر تكشفه او بلاء تدفعه
او سوء ترفعه او فتنة تصرفها
كبير

والانس لا يحصل الا بكثرة ذكر الله عز وجل والمواظبة عليه
والحب لا يحصل الا بالمعرفة ولا تحصل معرفة الله تعالى الا
بدوام الفكر احياء

وقد تبين بدوام الذكر الانس بالله وبدوام الفكر
التحقق في معرفة الله تعالى احياء

والذكر ايضا يورث الانس وهو نوع من المحبة ونسبة
محبة العارف الى انس الذاكر كنسبة من شاهد
الى من سمع وليس الخبر كالمعاينة
احياء

حكي ان ابا العباس كان من اهل الحزن فسئل عن سبب حزنه
فقال انما تريد ان تعرف الله تعالى وهذا شيء مستحيل
اذ لا يعرفه الا هو الا هو وعنده مفاتح الغيب
لا يعلمها الا هو محاضرات

استقبال القبلة واستدبارها حالة الاستنجاء ترك ادب ومكروه كراهة تنزيه
كما في مد الرجل اليها واما حالة البول والتغوط فمكروه كراهة تحريم
حلبي

كان عبد الله بن عمر يتربع في الصلوة اذا جلس ففعلته فنهاني وقال
انك تفعل ذلك فقال ان رجلي لا تحملاني صحيح البخاري

ادرك الامام راكعا ان قام في الصف الاخير يدرك الركعة وان مشى الى الاول
لا يدركها لا يمشي وان كان بحيث لو مشى الى الصف فاتته
الركعة وان قام وحده لا تفوت يمشي ولا يقوم
وحده مراد اقو الحلبي

بنى الامام انه صلى بغير وضوء يجب عليه الاخبار بقدر الممكن
وقيل لا يجب مراد اقو الحلبي

خاف ان صلى سنة الفجر على وجهها فاتت الجماعة وان اقتصر
على الفاتحة وعلى تسبيحة في الركوع والسجود يدركها
فله ان يقتصر وكذا ترك الثناء والتعوذ
ومثلها سنة الظهر مراد اقو
الحلبي

قام المتطوع الى الثالثة ثم ذكر انه لم يقعد يعود وان كان سنة الظهر والاول
وعن البزدوي انه لا يعود وقيل هذا قول ابي حنيفة
فعلى قول محمد يسجد للسهو على كل حال مراد اقو الحلبي

وفي الملتقط تاخير سجدة التلاوة يجوز وان طالت المدة ولا اثم عليه
وذكر الطحاوي مطلقا ان تاخيرها مكروه مراد اقو الحلبي

وفي الحجة يستحب للتالي والسامع اذا لم يمكنه السجود ان يقول
سمعنا واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير
مراد اقو الحلبي

وكذا يعني [illegible] يتيمم [illegible] اذا بقي عشرا
[illegible] على ترك الصلاة مراد اقو الحلبي

اما الدم القليل الذي يسيل من قروح البدن والقيح القليل الذي لا يملأ الفم
فلما لم يكن كل واحد منهما حدثا لم يكن نجسا عند ابي يوسف وهو الصحيح
فاذا اصاب الثوب لا يمنع جواز الصلاة به ولو فحش وزاد على ربع الثوب
وكذا اذا وقع في الماء القليل لا ينجسه لانه لو كان نجسا لنقض الطهارة
حلبي في نواقض الوضوء

والنوم ناقض للوضوء اذا كان النائم مضطجعا اي واضعا جنبه على الارض
او متكئا اي معتمدا على مرفقه او مستندا الى شيء وفي الكافي لو نام
مستندا الى شيء لو ازيل لسقط لا ينقض في ظاهر المذهب حلبي

ولو نام جالسا يتمايل ربما يزول مقعده عن الارض وربما لا قال الحلواني
ظاهر المذهب انه ليس بحدث حلبي

وان نام في الصلاة قائما او راكعا او قاعدا او ساجدا فلا وضوء عليه
لقوله عليه السلام لا يجب الوضوء على من نام جالسا او قائما او ساجدا
حتى يضع جنبه المجلد المزبور
وان كان الرجل خارج الصلاة فنام على هيئة الساجد ففيه اختلاف المشايخ
وقال في الخلاصة في ظاهر المذهب لا فرق بين الصلاة وخارج الصلاة
وفي الهداية صحح عدم الفرق المجلد المزبور
وان نام قاعدا متربعا او غير متربع او واضعا اليتيه على عقبيه
او واضعا بطنه على فخذيه لا ينتقض وضوءه المجلد المزبور

ثم شرع في اللام وتفخيمه

وكلٌّ لدى اسم الله من بعد كسرةٍ    يرققها حتى يروق مرتّلا

كما فخّموه بعد فتحٍ وضمّةٍ    فتمّ نظام الشمل وصلاً وفيصلا

وما لقياسٍ في القراءة مدخلٌ    فدونك ما فيه الرضى متكفّلا

عليهمُ إليهمْ حمزةٌ ولديهمُ جميعاً    بضمّ الهاء وقفاً وموصلا

مطلب ادغام المتقاربين

وفي ذي المعارج تعرج الجيم مدغمٌ    ومن قبل اخرج شطاه قد تثقّلا

فضاد لبعض شأنهم مدغماً تلا

وعند سبيلا شين ذي العرش مدغمٌ    له الرأس شيباً باختلافٍ توصّلا

وفي زوجت سين النفوس ومدغمٌ    مدغم فاذر الاصوات ثمّ صلا

وفي من بات باء بعد حيث ما أتى

وورش ليلا والنبيء بيائه    وادغم في ياء النبيء فثقّلا

اصله لئلا    يعني اصل النبي نبيء فقلب الهمزة ياءً ثم ادغم

وكلهم التنوين والنون ادغموا    بلا غنّة في اللام والرا ليجملا

وكلٌّ بينمو ادغموا مع غنّةٍ    وفي الواو والياء دونها خلف تلا

احد الراويين بلا غنة

اي في الحروف الاربعة الياء والنون والميم والواو

والعصر الجمهور بسكون الصاد وكذا بالصبر وقرأ سلام بكسرهما قال ابن عطية وهذا لا يجوز الا في الوقف على نقل الحركة وذلك لغة ثابتة وليست بشاذة بل مستفيضة سنفاضي

بسم الله الرحمن الرحيم عمّ اصله عن ما وقرئ بها ثم ادغمت النون في الميم فصار عمّا وقرئ بها ثم حذف الالف وهي القراءة وقرئ عمّه وهذا استفهام تفخيم لانه تعالى لا يخفى عليه شيء كواشي

وقرئ والفجرٍ والوترٍ ويسرٍ بالتنوين ويسمى بتنوين الترنم كواشي

والشفع والوتر وتلخيصه انه اقسم بكل شيء لان كل شيء لابد وان يكون شفعا او وترا كواشي

وقرأ الحسن البصري الحمدِ للهِ بكسر الدال لاتباعها اللام وقرأ ابراهيم بن ابي عبلة
الحمدُ لُله بضم اللام لاتباعها الدال كش

اياك نعبد واياك نستعين وقرئ بكسر النون فيهما وهي لغة بني تميم بيضاوي

القراء ها وصلاً احد الله الصمد منونا مكسورا وقرئ ان اعبدوا بالضم على اتباع النون الباء كذا في ... نعم
وقرئ بحذف التنوين مرفوعا كواشي

ووقف بالهاء على لغة طي كما قالوا البناه والاخواه في البنات والاخوات سفاقسي في النور
بالهاء الا ... مؤنث بالهاء ... يقفون على كل هاء مؤنث ... يقولون هذه طلحت فانهم يقفون عليها بالتاء وهذه جاريت وامت ... جوهري

قل هو الله احد انما اثبت في المصحف قل والتزم في التلاوة مع انه
ليس من ذات المامور بقل ان يتلفظه لان المامور ليس المخاطب به فقط
بل كل واحد ابتلي بما ابتلي به المامور فاثبت ليبقى على مر الدهور
منبّها على العباد وهكذا قل في مواضع قل في القرآن
المجيد كذا في الناسخ وبلاث عصام

واعلم ان نفسك ذاتك وحقيقتك ليس هو البنية لان هذه البنية
متبدلة اجزاؤها فاني اعلم بالضرورة اني انا الذي كنت موجودا
قبل هذا اليوم بعشرين سنة والمتبدل غير ما
هو غير متبدل فاذن ليست النفس
عبارة عن هذه البنية وقال
المتكلمون هو هذه البنية
المحرر كبير

والربّيون الربانيون وقرئ بالحركات الثلاث كش والرباني المتألّه العارف بالله تعالى جوهري

والرباني منسوب الى الرب بزيادة الالف والنون كلحياني
وهو المتدين المتمسك بدين الله وطاعته كبير
وقيل على الرحماني والنفساني

المسئلة العاشرة المختار عندنا ان اشتباه الضاد بالظاء لا يبطل الصلوة
ويدل عليه ان المشابهة حاصلة بينهما جدا والتمييز عسر فوجب ان
يسقط التكليف بالفرق فان المشابهة بين الضاد والظاء شديدة
وان التمييز عسر علمنا ان التمييز بين هذين الحرفين
ليس في محل التكليف تفسير كبير

اذ الارواح انما تدرك في عالم الحس الظاهر بالآثار كما انها تدرك في عالم العقل بالآثار
الانوار على اثبات النفس الروحانية للعقلاء الانساني فان من المتكلمين
من ينكر وجودها ويقول انه لا معنى للروح الا الجوهرة الوضعية
التي تفنى بموت الانسان رسالة

اجمعوا على ان الوقف على قوله بسم ناقص قبيح وعلى قوله بسم الله او على قوله بسم الله الرحمن كاف صحيح وعلى قوله بسم الله الرحمن الرحيم تام كبير

واعلم ان الوقف يكون ناقصا او كافيا او كاملا فالوقف على كل كلام لا يفهم بنفسه ناقص والوقف على كل كلام مفهوم المعاني الا ان ما بعده يكون متعلقا بما قبله يكون كافيا والوقف على كل كلام تام ويكون ما بعده منقطعا عنه يكون كاملا تاما المحل المزبور

الفرق بين القطعيات والاجتهاديات

مطلب ان هذه المسألة هل هي مسألة اجتهادية حتى يجوز الاستدلال فيها بالظواهر والاخبار الآحاد او ليست من المسائل الاجتهادية بل هي من المسائل القطعية زعم القاضي ابو بكر انه من المسائل القطعية قال والخطأ فيها ان لم يبلغ الى حد التكفير فلا اقل من التفسيق كبير

ان النص حجة بلا خلاف واختلاف العلماء لا يؤثر في النص شرح مجمع البحرين

لو ثبت بالتواتر لحصل العلم الضروري ولو كان كذلك لامتنع وقوع الخلاف فيه بين الامة تفسير كبير مع تواتر المسائل القطعية

ان المقدار لكل شخص انما هو الانفاس المعدودة لا الايام المحدودة والاعوام بسبب اختيار بعض الطوائف حسن النظر شرح الحديث الاربعين



ان العلم على قسمين تصور وتصديق اما التصور فهو ان يحصل في النفس صورة شيء من غير ان يحكم النفس عليها بحكم البتة لا بحكم وجودي ولا بحكم عدمي واما التصديق فهو ان يحصل في النفس صورة ثم ان النفس تحكم عليها اما بوجود شيء او عدمه تفسير كبير

اعطاء صفة الوجود [illegible] ارباب الوجود [illegible] ماهية

الماهيات مجعولة ام لا

مطلب من الناس من قال تأثير الفاعل ليس في تحقيق الماهية وتكوينها بل لا تأثير له الا في فثبت ان القول بان المؤثر لا تأثير له في الماهيات ينفي التأثير والمؤثر وينفي الصنع والصانع بالكلية وذلك باطل فثبت ان المؤثر يؤثر في الماهيات فلولا المؤثر لم تكن تلك الماهية ماهية ولا حقيقة فبقدرته صارت الماهيات ماهيات وصارت الحقائق حقائق وقبل تأثير قدرته فلا ماهية ولا وجود ولا حقيقة ولا ثبوت وعند هذا يظهر صدق قولنا لا اله الا هو اي لا تقرر لشيء من الماهيات ولا تحقق لشيء من الحقائق الا بتقريره وتحقيقه فثبت انه لا اله الا هو

تفسير كبير

صوفيه موحدين با حكماء محققين متفق اند در نفي مجعوليت از اعيان ثابته وماهيات وبعض از محققان ارباب نظر ماهيات ممكنه همچنانكه در وجود خارجي محتاج اند بفاعل در وجود علمي نيز محتاج اند بفاعل پس مجعوليت بمعنى احتياج بفاعل از لوازم ماهيات ممكنه است مطلقا خواه در وجود عيني وخواه در وجود علمي لوائح

والاحزاب الطوائف التي تجتمع على محاربة الانبياء عليهم الصلوة والسلام
جوهري

ومقتصد وهو الذي خلط عملا صالحا وآخر سيئا
كشاف

والاحقاف ديار عاد
جوهري

ولنضدها تنضيد الاشياء
قصص

ثمرات كل شيء وهي الكثرة
كقوله تعالى واوتيت من كل شيء
ك ع

لانه جاد ليس معه مصحح العلم والقدرة
عكبري

العلم تابع للمعلوم لا يتعلق به الا على ما هو عليه
واذا كان الشيء معدوما لم يتعلق به موجودا
فمن ثمة كان انتفاء العلم بوجوده لانتفاء
وجوده
ك ف

والافعال اما محال والمحال
يمتنع اصلا خارج عن
المقدور
ك ف روم

والخاتم والخاتم بكسر التاء وفتحها والختام والخاتام
كله بمعنى
جوهري

علم اليقين من اضافة الموصوف
الى الصفة
سفاقسي

ان الابرار جمع بَرّ او بارّ وهم المطيعون او الذين لا يؤذون الذر
ولا يضمرون الشر
كواشي

الاشهاد جمع شهيد كشريف واشراف او جمع شاهد كصاحب واصحاب
سفاقسي

ارأيتك الزمخشري انها بمعنى اخبرني وابن عطية ان ارأيت بمعنى اتأملت
والفراء ان ارأيتك بمعنى ارأيت نفسك كما تقول اتدبرت
آخر امرك
سف

ارأيت ... للعاقل وارأيت
بمعنى اخبر
سف حرم

فان انما اوتيته على علم ويحتمل ان يكون ما
في انما موصولة لا كافة
ك ف زكرم

لئن اشركت ليحبطن عملك فان قلت ما الفرق بين اللامين
قلت الاولى موطئة للقسم المحذوف والثانية لام الجواب
ك ف ارم

الاستدلال من الاثر الى المؤثر يسمى استدلالا انيا
او بالعكس فيسمى استدلالا لميا
مولانا

لا ذرة في عالم المحدثات الا
وهي تدعو العقول الى
معرفة الذات والصفات
كبير

... الذي
... اعلام
...
... الله
الى ...

ان العالم الحسي ظل ومثال للعالم العقلي لان العالم العقلي لا يجوز عليه
شيء من اعراض العالم الحسي واحكامه ...

واما تحصيل الهداية بطريق الرياضة والتصفية فذاك بحر لا ساحل له
ولكل واحد من اهل السير الى الله منهج خاص ومشرب معين
كما قال تعالى ولكل وجهة هو موليها
كبير

ارأيت اذا كانت بمعنى اخبرني
تعدت الى مفعولين
ع

ولتحصيل الهداية طريقان احدهما طلب المعرفة بالدليل والحجة
والثاني بتصفية الباطن والرياضة
فو ك المتقدم

قال بعضهم ارأيتم اخبروني
ك ع

ان اجسام العالم متساوية في ماهية الجسمية ومختلفة في
الصفات والامكنة والاحوال فوجب ان يكون ذلك التخصيص
بتخصيص وتدبير مدبر وهو القادر العليم الحكيم
[illegible] العالي

الغلام الولد الذكر ويقال للانثى غلامة سف

الكوكب النجم ويقال كوكب وكوكبة كما يقال باحض وباحضة وعجوز وعجوزة
جوهري

دربت فلان ولده يربته ربا
وربّته وترببه بمعنى اي
رباه جوهري

وتسخت الكتاب وانتسخته واستنسخته
كله بمعنى جوهري

والفكر في الشيء وفكر فيه وتفكر
بمعنى جوهري

الغلام معروف والجمع
غلمة وغلمان والانثى
غلامة جوهري

اولته تأويلا وتأولته بمعنى
جوهري

الشعرى كوكب خفي في بنات نعش الكبرى
والناس يمتحنون به ابصارهم جوهري

والرجل خلاف المرأة
ويقال للمرأة رجلة
جوهري

والقطب كوكب بين الجدي والفرقدين يدور
عليه الفلك جوهري

فالشمالي ما كان في جهة القطب
الذي يلي بنات النعش
سنه

يقال امرأة حامل وحاملة على الاصل
جوهري

والجدي برج في السماء والجدي نجم
الى جنب القطب تعرف به القبلة
جوهري

والجن والجنة بمعنى واحد
[illegible]

والدمية اخص من الدم كما قالوا
بياض وبياضة جوهري

الدار مؤنثة والدارة اخص من الدار
والدارة التي حول القمر وهي الهالة جوهري

والفرقدان نجمان قريبان من القطب
جوهري

والعارضان كوكبان متباينان
امام سرير بنات نعش جوهري

والدبران نجم احمر مضيء في طرف المجرة الايمن يتلو الثريا لا يتقدمه جوهري [illegible]
والبطين من منازل القمر وهو ثلاث كواكب صغار مستوية التثليث كانها
اثافي وهو بطن الحمل وصغر لان الحمل نجوم كثيرة على صورة الحمل
والشرطان قرناه والبطين بطنه والثريا أليته
جوهري
والثور اثنان وثلثون كوكبا ومن كواكبه الثريا والدبران واما الدبران
فهو كوكب احمر على عقب الثريا حاشية الجغميني

[illegible]

قال الاصمعي الجوزاء تمر على جنب وتعارض النجوم معارضة ليست
بمستقيمة في السماء جوهري

قال اذا الجوزاء اردفت الثريا
قال ونحن الثريا وجوزاؤها

والهقعة ثلاثة انجم نيرة قريب بعضها من بعض
وهي رأس الجوزاء ينزلها القمر
جوهري

والناعقان كوكبان من كواكب
الجوزاء جوهري

والغفر ثلاثة انجم صغار ينزلها القمر
وهي من الميزان جوهري

والنثرة كوكبان بينهما مقدار شبر
وهي انف الاسد ينزلها القمر
جوهري

والعواء من منازل القمر وهي خمسة انجم
يقال انها وركا الاسد جوهري

وعرش السماك اربعة كواكب صغار
اسفل من العواء يقال انها
عجز الاسد جوهري

وسعود النجوم عشرة اربعة منها في برج الجدي والدلو ينزلها القمر وهي
سعد الذابح وسعد بلع وسعد الاخبية وسعد السعود
وهو كوكب منفرد نير واما الستة التي ليست من المنازل
فسعد ناشرة وسعد الملك وسعد البهام
وسعد الهمام وسعد البارع وسعد مطر
وكل سعد من هذه الستة كوكبان
بين كل كوكبين في رأي العين
قدر ذراع وهي متناسقة
جوهري

واما سعد الاخبية فثلثة انجم
كانها اثافي جوهري

ان القمر ينزل الثريا في كل شهر
مرة جوهري

انما سميت تلك الجهة بالشمال لانها عن شمال
مستقبل المشرق بوجهه حاشية الجغميني

والنثرة كواكب كثيرة صغار على صورة السحابة يقال انها لطخ الحوت منخر الاسد
كوكب نيرة ينزلها القمر جوهري
والشولة كوكبان نيران متقاربان ينزلها القمر يقال هي حمة العقرب

والطرف ايضا كوكبان يقدمان الجبهة
وهما عينا الاسد ينزلها القمر جوهري

البروج منازل الكواكب السبعة السيارة الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد
والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت
شبهت بالبروج التي هي القصور العالية لانها لهذه
الكواكب كالمنازل لسكانها كذا في فرقان

ناء نهض وناء سقط وهو من الاضداد جوهري
قوله الانتقال هو الانتقال من محل الى آخر
قام جوهري

والنوء سقوط النجم من المنازل في المغرب مع الفجر وطلوع رقيبه
من المشرق يقابله من ساعته في كل يوم الى ثلاثة عشر يوما
وكانت العرب تضيف الامطار والرياح والحر والبرد
الى الساقط منها وقال الاصمعي الى الطالع منها
في سلطانه فتقول مطرنا بنوء كذا
جوهري

ما حكمت على قوم ينسب المطر الى الانواء قلت ان كان لا يعتقد ان
الامر الانواء ويجحد ان يكون هي والانواء من خلق الله
فهو كافر وان كان يرى ان الله خالقها وقد نصب
الانواء دلائل وامارات عليها لم يكفر
كذا في فرقان

سدوا عني كل خوخة في هذا المسجد غير خوخة ابي بكر من صحيح البخاري في باب الخوخة

تسبحون وتحمدون وتكبرون خلف كل صلوة ثلثا وثلثين فاختلفنا بيننا
فقال بعضنا نسبح ثلثا وثلثين ونحمد ثلثا وثلثين ونكبر اربعا وثلثين
فرجعت اليه فقال تقول سبحان الله والحمد لله
والله اكبر حتى يكون منهن كلهن
ثلثا وثلثين بخاري

بل احياء ولكن لا تشعرون
وفيها دلالة ان الارواح جواهر قائمة بانفسها مغايرة لما يحس من البدن
تبقى بعد الموت دراكة وعليه جمهور الصحابة والتابعين
وبه نطقت الآيات والسنن   بيضاوي بقرة

بل احياء عند ربهم يرزقون
والآية تدل على ان الانسان غير الهيكل المحسوس بل هو جوهر مدرك بذاته
لا يفنى بخراب البدن ولا يتوقف عليه ادراكه وتألمه وتلذذه
ويؤيد ذلك قوله تعالى النار يعرضون عليها الآية
بيضاوي آل عمران

والذي يقولون الانسان هو النفس الناطقة وانها موجودة قبل وجود الابدان
كبير في سورة الدهر

قال قوم ان النفس ليست بجسم ولا عرض بل هو جوهر جسماني لطيف صاف
بعيد عن مشابهة الاجرام العنصرية نوراني سماوي مخالف
بالماهية لهذه الاجسام السفلية
كبير في سورة الكهف

ان الارواح البشرية انما دخلت هذا العالم الجسماني على سبيل السفر
وهي متوجهة الى عالم القيامة   كبير في سورة النساء

انه سبحانه خلق جوهر النفس الناطقة بحيث يمكنها الصعود الى عالم الافلاك
ومطالعة اللوح المحفوظ والمانع لها اشتغالها بتدبير البدن
وفي وقت النوم يقل هذا الشاغل
كبير في سورة يوسف

ان النفوس الناطقة حادثة مع حدوث الابدان كما ذهب اليه ارسطو خلافا
لافلاطون فانه قائل بقدمها فحين لم تكن الابدان موجودة لم تكن النفوس
موجودة فتكون حادثة مع الابدان ضرورة
هداية الحكمة اثير الدين

وحجة الفلاسفة على اثبات ان النفوس البشرية غير موجودة قبل
وجود البدن حجة ضعيفة بينا ضعفها في الكتب العقلية
كبير في سورة الانعام

قوله تعالى ارجعي الى ربك ويشعر ذلك بقول من قال كانت النفوس
قبل الابدان موجودة في عالم القدس   بيضاوي

مرتبة الخيال

متى ما جل شيء عن خيال   يجل عن الاحاطة والمثال   لمعات
يعني اذا ارتفع الشيء عن رتبة الخيال كالارواح والعقول
والنفوس المجردة فلا سبيل الى احاطتها
وتمثيلها   شرح

إن كادت لتبدي به إن المخففة من الثقيلة واللام الفارقة أو إن نافية واللام بمعنى إلا وهذا مذهب كوفي سفاقسي

لولا أن ربطنا جوابها محذوف أي لكادت تبدي به دل عليه إن كادت
سفاقسي

فبصرت الجمهور بضم الصاد وقتادة بفتحها وعيسى بكسرها
سفاقسي

عن جنب أي بعد الجمهور بضم الجيم والنون وزيد بن علي بفتح الجيم وسكون النون
وعن قتادة بفتحهما وعن الحسن بضم الجيم وسكون النون والنعمان بن
سالم عن جانب والمعنى واحد سفاقسي
أي بعيد

هذا من شيعته حكاية حال كانت حاضرة حالة وجدان موسى
وقال المبرد والعرب تشير بهذا إلى الغائب
سفاقسي

بسم الله الرحمن الرحيم كي في خلق عليه سباب البشر
الباء للملابسة والظرف مستقر حال من ضمير ابتداء الكتاب
أو للاستعانة والظرف لغو كما في كتبت بالقلم درر

وقد يحذف المتعلق فإن كان المحذوف فعلا عاما مثل الكون والحصول والاستقرار
والوجود يسمى الجار والمجرور ظرفا مستقرا نحو زيد في الدار أي حصل
وإلا أو لم يحذف يسمى ظرفا لغوا نحو زيد
في الدار أي أكل ومررت بزيد إظهار

أرأيت بمعنى أخبرني ويدل عليه قراءة عبد الله أرأيتك
لأن كاف الخطاب لا يلحق البصرية سفاقسي ماعون
أي المبصر بالعين

قال الزمخشري وجواب أرأيت محذوف كأنه قال أخبرني
ما تقول فيمن يكذب بالجزاء إلخ المذكور

ويقال كفو بضم الكاف وكسرها وفتحها مع سكون الفاء
وبضم الكاف مع ضم الفاء سفاقسي

الباء على أربعة أوجه أحدها للإلصاق وهي كقوله أعوذ بالله
وقوله بسم الله ورابعها للتعدية كقوله تعالى ذهب الله
بنورهم أي أذهب نورهم وأما باء القسم وهو قوله بالله
فهي من جنس باء الإلصاق بعينه كبير

البصريون يسمونه باء الإلصاق والكوفيون يسمونه باء الآلة إلخ مدور

الحرف لا يثنى
مطلب
كتبوا لفظة الذي بلام واحدة وكتبوا في كلهم اللذان بلامين
لأن التثنية أخرجته من مشابهة الحرف
فإن الحرف لا يثنى كبير

انتفخ عليه البول مثل رؤوس الابر فليس بشيء لانه لا يمكن الاحتراز عنه وفيه حرج عظيم [illegible]

وسؤر الكلب والخنزير وسباع البهائم نجس باتفاق علمائنا خلافا لمالك في الكل
وللشافعي واحمد في غير الكلب والخنزير حلبي في الاشباه

وعن مالك ان البول طاهر والاعضاء عما فيه البلوى اذ لم يعرف بقول من يرى
بزازية في الثامن من الطهارة

وقال الفقيه لو افتى مفت بطهارة سؤر الكلب والخنزير في قول مالك لا جزاه
ذكره الشمني تلميذ حلبي في الاشباه

وقال مالك ان الماء المستعمل طهور مطلقا لانه كان طاهرا لاقى طاهرا
وكان طهورا كما غسل به ثوب طاهر شرح مجمع البحرين

ان الارواث عند مالك طاهر للضرورة وفي المحيط والايضاح ان الارواث
كلها طاهرة عند زفر كان له روايتان وعن محمد ان الروث
واستحسن كان يكثر اختيار رجع الى هذا القول حين قدم
الري لعموم البلوى تشهير

الدهن النجس لو جعل صابونا طهر بزازية

والخلاف في الروث والخثي فان مالكا يرى طهارته لعموم البلوى شرح مجمع البحرين

عن الحسن بولة وقعت في وقر حنطة فطحنت لم يؤكل وقال ابن مقاتل
لا يؤكل ما لم يتغير طعمها وكذا الدهن واللبن انتهى حلبي

الطين النجس اذا جعل منه الكوز والقدر وغيرهما فطبخ يكون طاهرا لزوال النجاسة بالنار حلبي

خرء ما يؤكل لحمه من الطيور طاهر وذرق سباع الطير كالبازي والحداة
طاهر وعند محمد نجس نجاسة غليظة الكرخي وانصر خلاصة في الطهارة

الدهن النجس صب عليه الماء ثلث مرات يحكم بطهارة الدهن خلافا لمحمد
والفتوى على قول ابي يوسف حلبي

وكذا بول الفارة اذا وقع في الدهن لا يفسده اذا كان قليلا بحيث لا يظهر
طعمه لعموم البلوى حلبي

ولو طحن بول الفارة مع الحنطة ولم يظهر اثره يعفى للضرورة حلبي

وقعت بعرة او بعرتان في اللبن وقت الحلب لم يتنجس اللبن حلبي

وخرء ما لا يؤكل لحمه من الطيور نجاسة خفيفة وروى الكرخي انه نجاسة غليظة
عند محمد وعندهما هو طاهر وصححها شمس الائمة السرخسي في
مبسوطه حلبي

واما عند محمد فبول ما يؤكل لحمه طاهر وهو قول مالك حلبي

اما بول الهرة روي عن محمد في الذي يعتاد البول ان بوله طاهر للضرورة
وعموم البلوى لتعذر الاحتراز عنه حلبي

والدباغة على ضربين حقيقية وحكمية فالحقيقية ان يدبغ بشيء طاهر كالعفص
والسنجر والشب والملح والقرظ ونحوها والحكمية بالتراب او بالتشميس
او بالقائه في الريح فتزول الرطوبة بهذه الاشياء ويصير مدبوغا
طاهرا ولكن لو اصابه ماء ففي ابي حنيفة في عوده نجسا
روايتان والاصح عدم العود حلبي في شرح النجاسات

وعن الحسن [illegible] فيه [illegible] الزاهدي

وفي الخارج من الجرح الذي يسيل الدم بالقارورة رشحه لا ينقض الوضوء حلبي في الوضوء

وفي الخلاصة لو خرج ريح يعلم انه لم يكن من الدبر فهو اختلاج لا وضوء عليه حلبي

ولو خرج ريح من ذكره فان لم يكن من الدبر فهو اختلاج لا وضوء عليه نسخة

وفي الكافي لو نام مستندا الى شيء لو ازيل لسقط لا ينقض في ظاهر المذهب حلبي

وعن ابي حنيفة انه في الصحيح [illegible] لا ينقضه اذا [illegible] على الارض [illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم المر تلك آيات الكتاب تلك اشارة
الى آيات السورة والمراد بالكتاب السورة اى تلك الآيات آيات السورة
الكاملة العجيبة فى بابها كف

الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين تلك اشارة الى ما تضمنته السورة
من الآيات والكتاب والقرآن المبين السورة كف

طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين تلك اشارة الى آيات السورة
والكتاب المبين اما اللوح قد خط فيه كل ما هو كائن واما السورة واما القرآن
فان قلت ما وجه عطفه على القرآن اذا اريد به القرآن قلت كما يعطف احدى الصفتين
على الاخرى فى نحو قولك هذا فعل السخى والجواد الكريم فان قلت ما الفرق
بين هذا وبين قوله الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين
قلت لا فرق بينهما الا ما بين المعطوف
والمعطوف عليه من التقدم والتأخر
كف

سبحان علم للتسبيح وانتصابه بفعل مضمر متروك اظهاره تقديره اسبح الله سبحان
ثم نزّل سبحان منزلة الفعل فسدّ مسدّه كب

فانها لا تعمى الابصار الضمير ضمير الشان والقصة يجيء مذكرا ومؤنثا كب مح

ان المتقين في جنات وعيون المتقي على الاطلاق من يتقي ما يؤثم عنه كف

فسر العلماء تقدير الله اعمال العباد بالعلم كب مج

يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها
يقال لعين الشيء وذاته نفسه والنفس الجملة كما هي فالنفس الاولى هي الجملة والثانية عينها وذاتها كد

يا بني اسرائيل اي قلنا يا بني اسرائيل وحذف القول كثير في القرآن
كلوا واشربوا مضمر على اضمار القول سماقس

فتهجد تهجد تفعل بمعنى الازالة كقولهم تأثم وتحنث اي ترك الاثم والحنث سف

وروي ان حول العرش سبعين الف صف من الملائكة يطوفون ويحمدون مجلي كواشي

علم التعليق من اضافة الموصوف الى صفته سف

من التعليق قيل هو من اضافة احد المترادفين الى الآخر وقيل من اضافة الموصوف الى صفته سف

من حول العرش من كل جانب منه كواشي

روي ما بين قائمتين من العرش خفقان الطير ثمانين الف عام كواشي

اما قوله تعالى بسم الله الرحمن الرحيم قد اشتهر عند العلماء ان لله تعالى اسمائه الفا وواحدا من الاسماء المقدسة المطهرة وهي موجودة في الكتاب والسنة كبير في اول التفسير

ان فرق الضلال من الخارجين عن هذه الامة يقربون من سبعمائة كبير في اول التفسير

كتب الفقه مشتملة على شرح التكاليف المتوجهة في اعمال الجوارح اما اقسام التكاليف الموجودة في اعمال القلوب فهي اكبر واعظم واجل وهي التي تشتمل عليها كتب الاخلاق وكتب السياسة بحسب الملل المختلفة والامم المتباينة كبير في اوائل التفسير

ان كل واحد من ذرات عالم السموات والارض شاهد صادق ومخبر وناطق بوجود الاله القادر الحكيم العليم كبير في اوائل التفسير

ان لله تعالى في كل جوهر فرد انواعا غير متناهية من الدلائل الدالة على القدرة والحكمة والرحمة وذلك لان كل جوهر فرد فانه يمكن وقوعه في احياز غير متناهية على البدل ويمكن ايضا اتصافه بصفات غير متناهية على البدل وكل واحد من الاحوال المقدرة فانه يدل على الافتقار الى وجود الصانع الحكيم الرحيم كبير في اوائل التفسير

جبرئيل عليه السلام [illegible] سماوات سبع و[illegible] روحه [illegible] عليه الى [illegible] وما فيها من العناصر [illegible] ارواح سماوات سدرة المنتهى [illegible] اعوان واتباع ودرجات [illegible] واعوان [illegible] جبرئيل عليه السلام [illegible] بعض فعال عند [illegible] مسمى باسمعيل [illegible] ارباب التحقيق [illegible] الفلكية [illegible] عالم الكون [illegible] اسمعيل ملكيت [illegible] جبرئيل وفي [illegible] اعوان واتباع [illegible] فوق عليه السلام [illegible] عليه السلام فلك القمر [illegible] فما فوق السدرة والله تعالى اعلم والحكم [illegible]

ان يحمد اله يكون من الكتب المتقدمة اوحى المحادث القديمة

ان يحمد ... الحمد لله رب العالمين

قال تعالى خلقتكم لتربحوا علي لا لاربح عليكم كما قال بعضهم ... العالمين

... بقوله تعالى الحمد لله

النكتة الخامسة عشر تمسك الجبرية والقدرية بقوله تعالى الحمد لله

اما الجبرية فقالوا في الدلالة الرابع ان قوله الحمد لله مدح منه لنفسه ومدح النفس مستقبح فيما بين الخلق فلما بدا كتابه بمدح النفس دل ذلك على ان حاله بخلاف حال الخلق وانه يحسن منه ما يقبح من الخلق وذلك يدل على انه تعالى مقدس عن ان يقاس افعاله على افعال العباد فقد يقبح اشياء من العباد ولا يقبح تلك الاشياء من الله تعالى وهذا يهدم اصول الاعتزال بالكلية اما المعتزلة فقالوا ان قوله الحمد لله لا يتم الا على قولنا لان المستحق للحمد على الاطلاق هو الذي لا قبيح في فعله ولا جور في قضيته ولا ظلم في احكامه وعندنا ان الله تعالى كذلك فكان مستحقا لاعظم المحامد اما على مذهب الجبر لا قبيح الا وهو فعله ولا جور الا وهو حكمه ولا عبث الا وهو صنعه لانه يخلق الكفر في الكافر ثم يعذبه عليه ويؤلم الحيوانات من غير ان يعوضها فكيف يعقل على هذا التقدير كونه مستحقا للحمد قالوا فثبت ان القول بالحمد لله لا يصح الا على قولنا

تفسير كبير

وقيل المراد بكلمات الله كتبه المنزلة على انبيائه

وقيل المراد بها صفات الله قوله عليه السلام

اعوذ بعزة الله وقدرته فرشته

قوله تعالى فالمدبرات امرا
فقوله اعوذ بكلمات الله
التامات استعاذة
من الارواح البشرية بالارواح
العالية المقدسة الطاهرة
الطيبة في دفع شرور
الارواح الخبيثة
الظلمانية الكدرة
فالمراد بكلمات الله
التامات
تلك الارواح
العالية الطاهرة
كبير

كن
خبر
وايضا كلمة الله هي كن
وهو عبارة عن القدرة
النافذة ومن استعاذ
بقدرة الله لم تضره
شيء كبير

النكتة الثالثة في ان الاستعاذة كيف تصح على مذهب الجبر ومذهب القدر قالت المعتزلة قوله اعوذ بالله يبطل القول بالجبر من وجوه الاول والثاني ... فان قال قائل هذه الاشكالات انما تلزم على قول من يقول بالجبر وانا لا اقول بالجبر ولا بالقدر بل الحق حالة متوسطة بين الجبر والقدر وهو الكسب فنقول هذا ضعيف لانه اما ان يكون في قدرة العبد اثر في الفعل على سبيل الاستقلال او لا يكون فان كان الاول فهو تمام القول بالاعتزال وان كان الثاني فهو الجبر المحض والسؤالات المذكورة واردة على هذا القول فكيف يعقل حصول الواسطة كبير

قال اهل السنة والجماعة اما الاشكالات التي الزمتموها علينا فهي باسرها واردة عليكم من وجهين الخ ثم قال اهل السنة والجماعة قوله اعوذ بالله من الشيطان الرجيم يبطل القول بالقدر من وجوه الاول والثاني الخ المحل المزبور

واما قوله اعوذ بكلمات الله التامات اعلم ان المراد بكلمات الله هو قوله انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون والمراد من قوله كن نفاذ قدرته في الممكنات وسريان مشيئته في الكائنات تفسير كبير

م المحل المزبور في الاستعاذة

الوجه الثاني انكم تسلمتم
كونه تعالى عالما بجميع المعلومات
ووقوع الشيء على خلاف
علمه يقتضي انقلاب علمه
جهلا وذلك محال والمفضي
الى المحال محال فكل
ما اوردتموه علينا في
القضاء والقدر لازم
عليكم في العلم
لا جواب عنه صح
صح

ثبت في اصول الفقه ان ترتيب الحكم على الوصف المناسب يدل على كون ذلك الحكم
معللا بذلك الوصف تفسير في تفسير الفاتحة

فنقول تحميد الله تعالى ليس عبارة عن قولنا الحمد لله فنقول حمد المنعم عبارة
عن كل فعل يشعر بتعظيم المنعم اما فعل القلب او فعل اللسان او فعل الجوارح
اما فعل القلب فهو ان يعتقد فيه كونه موصوفا بصفات الكمال والجلال
واما فعل اللسان فهو ان يذكر الفاظا دالة على كون ذلك المنعم موصوفا
بصفات الكمال واما فعل الجوارح فهو ان يأتي بافعال دالة على كون ذلك
المنعم موصوفا بصفات الكمال والجلال فهذا هو المراد من الحمد
تفسير كبير في الفاتحة

كل ما سوى الله تعالى اما متحيز او صفة المتحيز او لا متحيز ولا صفة المتحيز
فهذه اقسام ثلثة والمتحيز ان كان قابلا للقسمة فهو الجسم وان لا
فهو الجوهر الفرد والاجسام العلوية فهي الافلاك والكواكب
وقد ثبت بالشرع اشياء اخر سوى هذين القسمين مثل العرش
والكرسي وسدرة المنتهى واللوح والقلم والجنة ه
والاجسام السفلية اما بسيطة او مركبة اما البسيط
فهي العناصر الاربعة كرة الارض بما فيها من المفاوز والجبال
وكرة الماء وكرة الهواء وكرة النار واما الاجسام المركبة
فهي المعادن والنبات والحيوان
تفسير كبير في الفاتحة

80

٢

واما القسم الثاني وهو الممكن الذي يكون صفة للمتحيزات فهي الاعراض
واما القسم الثالث وهو الممكن الذي لا يكون متحيزا ولا صفة للمتحيز
فهو الارواح وهي اما سفلية واما علوية اما السفلية فهي اما
خيرة وهم صالحوا الجن واما شريرة خبيثة وهي مردة الشياطين
والارواح العلوية اما متعلقة بالاجسام وهي الارواح الفلكية
واما غير متعلقة بالاجسام وهي الارواح المطهرة المقدسة

لما ثبت ان واجب الوجود واحد ثبت ان كل ما سواه ممكن لذاته
فيكون محتاجا في وجوده الى ايجاد الواجب لذاته وايضا ثبت
ان الممكن حال بقائه لا يستغني عن المبقي فالله سبحانه
اله العالمين من حيث انه هو الذي اخرجها من العدم الى الوجود
وهو رب العالمين من حيث انه هو الذي يبقيها حال
دوامها واستقرارها الحمد لله رب العالمين
تفسير كبير في الفاتحة

الروحانيات يحصل تكونها دفعة

فالجسمانيات لا يكون حدوثها الا على سبيل الحركة والخروج من القوة
الى الفعل يسيرا يسيرا فاما الروحانيات فانما يحصل تكونها
وخروجها الى الفعل دفعة وحتى كان الامر كذلك كان حدوثها
شبيها لحدوث الحرف الذي لا يوجد الا في الآن الذي لا ينقسم
فلهذه المشابهة سميت نفاذ قدرته بالكلمة وايضا ثبت في المعقولات
ان عالم الارواح مستول على عالم الاجسام وانها
هي المدبرات لامور هذا العالم كما قال تعالى
فالمدبرات امرا تفسير كبير
في الاستعاذة

ثم ان العالمين عبارة عن كل موجود سوى الله تعالى وهي على ثلثة اقسام المتحيزات والمفارقات والصفات اما المتحيزات فهي اما بسائط او مركبات اما البسائط فهي الافلاك والكواكب والامهات واما المركبات فهي المواليد الثلثة

*اي المجردات* *اي الاعراض* *اي العناصر*

*تفسير كبير للامام الرازي*

واعلم انه لم يقم الدليل على انه لا جسم الا هذه الاقسام وذلك لانه ثبت بالدليل ان خارج العالم خلاء لا نهاية له وثبت بالدليل انه تعالى قادر على جميع الممكنات فهو تعالى قادر على ان يخلق الف الف عالم خارج العالم بحيث يكون كل واحد من تلك العوالم اعظم من هذا العالم ويحصل في كل واحد منها مثل ما حصل في هذا العالم من العرش والكرسي والسموات والارضين والشمس والقمر ودلائل الفلاسفة في اثبات ان العالم واحد دلائل ضعيفة ركيكة مبنية على مقدمات واهية

*تفسير دوائل الصغير*

مطلب الجنة علة الضم

واعلم ان القائلين بهذا فرق ١ الاول الذين قالوا النفوس الناطقة البشرية المفارقة للابدان قد تكون خيرة وقد تكون شريرة فان كانت خيرة فهي الملائكة الارضية وان كانت شريرة فهي الشياطين الارضية ٢ الفريق الثاني الذين قالوا الجن والشياطين جواهر مجردة عن الجسمية وعلائقها وجنسها مخالف لجنس النفوس الناطقة البشرية ثم ان ذلك الجنس يندرج فيه انواع ايضا فان كانت طاهرة نورانية فهي الملائكة الارضية وهم المسمون بصالحي الجن وان كانت خبيثة شريرة فهي الشياطين المؤذية اذا عرفت هذا فنقول الجنسية علة الضم فالنفوس البشرية الطاهرة النورانية ينضم اليها تلك الارواح الطاهرة النورانية وتعينها على اعمال الخير والبر والنفوس البشرية الخبيثة الكدرة الظلمانية ينضم اليها تلك الارواح الخبيثة الشريرة وتعينها على اعمال الشر والاثم والعدوان ٣ الفريق الثالث وهم الذين ينكرون وجود الارواح السفلية ولكنهم اثبتوا الارواح المجردة الفلكية فهم اصحاب الهياكل ولكنهم اثبتوا الارواح المجردة الفلكية وزعموا انها موجودات ليست اجساما ولا جسمانية واعلم ان قوما من الفلاسفة طعنوا في هذا المذهب وزعموا ان المجرد يمتنع عليه ادراك الجزئيات

*وكذلك الاثير والهواء مملوءة من الارواح وبعضها طاهرة مشرقة خيرة وبعضها كدرة مؤذية شريرة كبير*

يمتنع عليه

المسئلة الثانية ان القرأن والاخبار يدلان على وجود الجن والشياطين

*تفسير كبير*

المسئلة الاولى اختلف الناس في وجود الجن والشياطين فمن الناس من انكر الجن والشياطين

*تفسير كبير*

واعلم انه لا بد اولا من البحث عن ماهية الجن والشياطين فنقول اطبق الكل على انه ليس الجن والشياطين عبارة عن اشخاص جسمانية كثيفة تجيء وتذهب بل فيه قولان الاول انها اجسام هوائية قابلة للتشكل باشكال مختلفة ولها عقول وافهام وقدرة على اعمال صعبة شاقة والقول الثاني ان كثيرا من الناس اثبتوا موجودات لا متحيزة ولا حالة في المتحيز وزعموا انها موجودات مجردة عن الجسمية ثم هذه الموجودات قد تكون عالية مقدسة عن تدبير الاجسام بالكلية وهي الملائكة المقربون كما قال تعالى ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ويليها مرتبة الارواح المتعلقة بتدبير الاجسام واشرفها حملة العرش كما قال تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية ٢ والمرتبة الثانية الحافون حول العرش كما قال تعالى وترى الملائكة حافين من حول العرش ٣ والمرتبة الثالثة ملائكة الكرسي ٤ والمرتبة الرابعة ملائكة السموات طبقة فطبقة ٥ والمرتبة الخامسة ملائكة كرة الاثير ٦ والمرتبة السادسة ملائكة كرة الهواء الذي هو في طبع النسيم ٧ والمرتبة السابعة مرتبة ملائكة الزمهرير والمرتبة الثامنة مرتبة الارواح المتعلقة بالبحار والتاسعة الارواح المتعلقة بالجبال ١٠ والعاشرة مرتبة الارواح السفلية المتصرفة في هذه الاجسام النباتية والحيوانية في هذا العالم واعلم ان على كلا القولين فهذه الارواح قد تكون مشرقة الهية خيرة سعيدة وهي صالحو الجن وقد تكون كدرة سفلية شريرة شقية وهي المسماة بالشياطين

*واختلفوا في الجن والشياطين فقيل الشياطين جنس والجن جنس آخر كما ان الانس جنس والفرس جنس آخر وقيل الجن منهم اخيار ومنهم اشرار والشياطين اسم لاشرار الجن*

*تفسير كبير*

كبير

## مطلب الاجسام اللطيفة كالضوء والانوار

قيل ان نفوذ الشياطين في بواطن الناس محال لانه يلزم اما اتساع
تلك المجاري او تداخل الاجسام وهذه الاخبار لا بد من تأويل
لانه يمتنع حملها على ظواهرها واجاب بانها نفوس مجردة فالسؤال
زائل وعلى القول بانها اجسام لطيفة كالضوء والانوار
فالسؤال ايضا زائل تفسير كبير

اختلف الناس في الخواطر فقالت الفلاسفة ليست حروفا ولا اصواتا
وانما هي تخيلات الحروف والاصوات وتخيل الشيء عبارة عن حضور
رسمه ومثاله في الخيال كما ان الحاصل في المرآة رسوم الاشياء
وامثلتها وصورها اذا عرفت هذا في تخيل المبصرات فاعرف
ان الحال في تخيل الحروف والكلمات المسموعة كذلك فهذا قول
جمهور الفلاسفة تفسير كبير

### قول الثنوية المجوسية

واعلم ان الثنوية يقولون خيرة عسكر الملائكة وشريرة
عسكر الشياطين وهما يتنازعان ابدا تفسير

مذاهب فرق الضلال في العالم وهي اثنان وسبعون من هذه
الامة وسبعمائة واكثر خارج هذه الامة فقوله اعوذ بالله
يتناول الاستعاذة من كل واحد منها كبير

٧

فنقول لم لا يجوز ان يقال احد انواع الاجسام اجسام لطيفة نفاذة حية عاقلة
قادرة على الاعمال الشاقة وهي غير قابلة للتفرق والتمزق فيكون قادرة على
تشكيل انفسها باشكال مختلفة ثم ان الرياح العاصفة لا تمزقها والاجسام
الكثيفة لا تفرقها كالنار التي تنفصل عن الصواعق تنفذ في اللحظة اللطيفة
في بواطن الاحجار والحديد وتخرج من الجانب الآخر وعلى هذا التقدير فان
الجن تكون قادرة على النفوذ في بواطن الناس وعلى التصرف فيها
والدليل لم يقم على ابطالها خلاصة الكبير
من تتمة المجلد المقابل

الفريق الاول الذين قالوا النفوس الناطقة البشرية المفارقة
للابدان ان كانت خيرة فهي الملائكة الارضية وان كانت
شريرة فهي الشياطين الارضية تفسير كبير

الفريق الثاني الذين قالوا الجن والشياطين جواهر مجردة عن
الجسمية وعلائقها وجنسها مخالف لجنس النفوس الناطقة
البشرية فان كانت طاهرة نورانية فهي
الملائكة الارضية المسمون بصالحي
الجن وان كانت خبيثة شريرة
فهي الشياطين المؤذية
المجلد المذكور

الفريق الثالث وهم الذين ينكرون وجود الارواح السفلية ولكنهم
اثبتوا الارواح المجردة الفلكية وزعموا ان تلك الارواح ارواح
عالية قاهرة قوية وهي مختلفة بجواهرها وماهياتها فكذلك
الروح الفلكي يتعلق اولا بالكوكب فينبعث في جرم الكواكب
خطوط شعاعية تتصل بجوانب العالم فبواسطة الخطوط الشعاعية
المنبثة من الكوكب الواصلة الى اجزاء هذا العالم تحدث في تلك
الاجزاء نفوس مخصوصة مثل نفس زيد ونفس عمرو وهذه النفوس
كالاولاد لتلك النفوس الفلكية ولما كانت النفوس الفلكية
مختلفة في جواهرها وماهياتها فكذلك النفوس المتولدة من
نفس فلك زحل طائفة والنفوس المتولدة من نفس
فلك المشتري طائفة اخرى المجلد المذكور

واما الذين زعموا ان الجن اجسام هوائية او نارية فقالوا
الاجسام متساوية في قبول الحجمية والمقدار وهذان
المعنيان اعراض فالاجسام متساوية في قبول
هذه الاعراض الخ المجلد المذكور

واعلم ان قوما من الفلاسفة طعنوا في
هذا المذهب وزعموا ان المجرد يمتنع عليه
ادراك الجزئيات والمجردات يمتنع كونها
فاعلة للافعال الجزئية واعلم ان هذا
المذهب باطل لان النفس المجردة
لا تقوى على ادراك الجزئيات ابتداء
لكن لا نزاع انه يمكنها ادراك الجزئيات
بواسطة الآلات الجسمانية هـ
المجلد المذكور

المسئلة الخامسة والثلثون للالفاظ دلالات على ما في الاذهان لا على ما في الاعيان ان الالفاظ تدل على المعاني تفسر كبر

المسئلة السادسة والثلثون لا يمكن ان يكون جميع الماهيات مسماة بالالفاظ لان الماهيات غير متناهية وما لا نهاية له لا يكون مشعورا به على التفصيل وما لا يكون مشعورا به امتنع وضع الاسم بازائه تفسر كبر

المسئلة التاسعة والثلثون المعنى اسم للصورة الذهنية لا للموجودات الخارجية لان المعنى الشيء الذي عناه العاقل وذلك بالذات هو الامور الذهنية وبالعرض الاشياء الخارجية تفسر كبر

يقال له ما صدق

مطلب ما ثبت عدمه امتنع قدمه

المسئلة العاشرة الكلام الذي هو مركب من الحروف والاصوات فانه يمتنع في بديهة العقل كونه قديما لان ما ثبت عدمه امتنع قدمه تفسر كبر

مطلب الماهيات لا تقبل الزوال والعدم

واحتج القائلون بقدم الحروف ان لكل واحد من هذه الحروف ماهية مخصوصة باعتبارها تتميز عما سواها والماهيات لا تقبل الزوال والعدم فثبت ان ماهيات هذه الحروف لا تقبل الزوال ولا العدم فكانت قديمة والجواب ان ما ذكرتم غير مختص بماهية دون ماهية فيلزم حكم قدم الكل تفسر كبر

لكن ... ان كونه تعالى عالما عام التعلق بالنسبة الى الواجب والممتنع والممكن وكونه قادرا ليس عام التعلق بالنسبة الى الاقسام الثلثة بل هو مختص بالجائز فقط تفسر كبر

فسر الغزالي تقدير الله اعمال العباد وبالعلم حج

واما الخلق فهو عبارة عن التقدير وهو في حق الله يرجع الى العلم تفسر كبر

اما الفلاسفة فقالوا المراد من الجوهر الذات المستغنية عن المحل والموضوع كبر

اعلم ان لفظ الماهية ليس لفظا مفردا بحسب اصل اللغة بل جعلوا مجموع قولنا ما هو كاللفظة المفردة ووضعوها بازاء الحقيقة قالوا ماهية الشيء اي حقيقته المخصوصة وذاته المخصوصة كبر

مطلب البرهان العقلي الى قدم ذات الله تعالى

مطلب ما ثبت قدمه امتنع عدمه

المقدمة الثالثة لو كان صانع العالم محدثا لافتقر الى صانع آخر ولزم التسلسل وهو محال فهو قديم واذا ثبت انه قديم وجب ان يمتنع زواله لان ما ثبت قدمه امتنع عدمه تفسر كبر

الاسم العاشر قولنا واجب الوجود لذاته ومعناه ان ماهيته وحقيقته
هي الموجبة لوجوده وكل ما كان كذلك فانه يكون ممتنع العدم والفناء
نعم كثير

واعلم ان كل ما كان واجب الوجود لذاته وجب ان يكون قديما ازليا ولا ينعكس
فليس كل ما كان قديما ازليا كان واجب الوجود لذاته لانه لا يبعد ان يكون
الشيء معللا بعلة ازلية ابدية فحينئذ يجب كونه ازليا ابديا
بسبب كون علته كذلك فهذا الشيء يكون ازليا
ابديا مع انه لا يكون واجب الوجود لذاته
نعم كثير
مسئلة
[illegible]

واعلم ان كل ما كان ازليا كان باقيا ولا ينعكس فقد يكون باقيا ولا يكون
ازليا ولا ابديا كما في الاجسام والاعراض الباقية كثير

الاول انه ثبت في الحكمة ان واجب الوجود لذاته لا يكون الا واحدا
والثاني ان الواجب لذاته هو الذي يكون غنيا عما سواه
كثير

اما السلوب العائدة الى الذات فهي قولنا انه تعالى
ليس جوهرا ولا جسما ولا في المكان ولا في الحيز
ولا حالا ولا محلا نعم كثير

المسئلة الاولى ان علمنا بوجود الشيء اما ضروري او نظري
لا جائز ان يكون العلم بوجود الاله ضروري لانا نعلم بالضرورة انا
لا نعرف وجود الاله بالضرورة فبقي ان يكون نظريا والعلم النظري
لا يمكن تحصيله الا بالدليل ولا دليل على وجود الاله الا ان هذا
العالم المحسوس بما فيه من السموات والارضين والجبال والبحار و
المعادن والنبات والحيوان يحتاج الى مدبر يدبره وموجد يوجده
ومربي يربيه ومبقي يبقيه نعم كثير

ان كل جزء لا يتجزى وكل جوهر فرد وكل واحد من آحاد الاعراض
فهو برهان باهر ودليل قاطع على وجود الاله الحكيم القديم
كما قال تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا
تفقهون تسبيحهم انه كان حليما غفورا
كثير

ان لفظ العالمين يتناول كل موجود سوى الله ومن جملة ما سوى الله
المكان والزمان والمكان عبارة عن الفضاء والحيز و
الفراغ الممتد والزمان عبارة عن المدة التي يحصل
بسببها القبلية والبعدية فقوله رب العالمين
يدل على كونه ربا للمكان والزمان وخالقا
لهما وموجدا لهما كثير

ان الله دائم لا يفتقر الى وجود زمان آخر فثبت ان كونه سبحانه
ازليا لا يوجب الاعتراف بكون الزمان ازليا كثير

المسئلة الحادية عشر اذا قلنا لهذه الحروف المتوالية والاصوات
المتعاقبة انها كلام الله تعالى كان المراد انها الفاظ دالة على
الصفة القائمة بذات الله تعالى فاطلاق اسم الكلام عليها
على سبيل المجاز واذا قلنا كلام الله قديم لم نعن به الا
تلك الصفة القديمة التي هي مدلول هذه الالفاظ والعبارات
واذا قلنا كلام الله معجزة لمحمد عليه السلام عنينا به هذه
الحروف والاصوات التي هي حادثة فان القديم كان موجودا
قبل محمد عليه السلام فكيف يكون معجزة له واذا قلنا كلام الله
سور وآيات عنينا به هذه الحروف فاذا قلنا
كلام الله فصيح عنينا به هذه الالفاظ واذا
شرعنا في تفسير كلام الله تعالى
عنينا به ايضا هذه الالفاظ

تفسير كبير

فنقول الصفة الحقيقية اما ان يكون صفة يلزمها حصول النسبة
والاضافة وهي مثل العلم والقدرة يلزمهما التعلق بالمعلوم
والمقدور فهذه الصفات وان كانت حقيقية الا انها
يلزمها لوازم من باب النسب الاضافات اما الصفة
الحقيقية العارية عن النسبة والاضافة
في حق الله تعالى فليست الا صفة الحياة

تفسير كبير

عن عمرو بن شرحبيل انه قال اول ما نزل من القرآن الحمد لله
رب العالمين وذلك اتاه جبريل عليه السلام فقال قل
بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين

تفسير كبير

والرب والدين الا ...
الحمد ورب الدين ... 
هذه الآية كواشي

عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال فاتحة الكتاب شفاء من السم

كبير

عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى
هذا دين ارتضيته لنفسي ولن يصلحه الا السخاء وحسن
الخلق فاكرموه بهما كبير

اما علمت ان الدنيا كلها سبع فالتكن ذر بيا فيها اسمي
في الحديث القدسي تفسير كبير

عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ستر ما بين
اعين الجن وعورات بني آدم اذا نزعوا ثيابهم ان يقولوا
بسم الله الرحمن الرحيم

تفسير كبير

جعلوا لفظ الذات اسماً للحقيقة القائمة بنفسها ولما كان الحق سبحانه
قيوماً في ذاته كان اطلاق اسم الذات عليه حقاً وصدقاً
تفسير كبير

واعلم ان النفس عبارة عن ذات الشيء وحقيقته وهويته
وليس عبارة عن الجسم المركب من الاجزاء كبير

ثبت بالدليل ان حقيقته غير وجوده واذا كان كذلك كانت حقيقته
ايضاً مغايرة لدوام وجوده وثبت ان حقيقته غير سلوبية وغير
اضافية وثبت ان حقيقته المخصوصة غير معلومة للبشر وثبت
ان حقيقته غير معقولة للخلق تفسير كبير

فنقول اذا علمنا احتياج المحدثات الى محدث وخالق فقد عرفنا الله سبحانه
معرفة عرضية اما الذي نفيناه الآن هو المعرفة الذاتية فليكن هذه
الدقيقة معلومة حتى لا يقع في الغلط المحل المزبور

الاسماء الدالة على الصفات الحقيقية ثلثة اقسام القسم الاول
الاسماء الدالة على الوجود اعلم لا نزاع في ان الله سبحانه
موجود وذات وحقيقة انما النزاع في انه هل يجوز اطلاق
هذا اللفظ عليه فهذا نزاع في مجرد اللفظ لا في المعنى ولا يجري
بسببه لا تكفير ولا تفسيق فليكن الانسان عالماً بهذه
الدقيقة حتى لا يقع في الغلط تفسير كبير

اما لفظ الظاهر فهو اضافة محضة لان معناه كونه
ظاهراً بحسب الدلائل كبير

اما لفظ الباطن فهو سلب محض لان معناه كونه
خفياً بحسب الماهية كبير

ومن الاسماء الدالة على مجموع اضافة وسلب القيوم
لان هذا اللفظ يدل على امرين احدهما ان لا يكون محتاجاً
الى شيء سواه البتة وذلك لا يحصل الا اذا كان
واجب الوجود لذاته وفي جملة صفاته والثاني ان يكون
كل ما سواه محتاجاً اليه في ذواتها وفي جملة صفاتها
وذلك بان يكون مبدأ لكل ما سواه فالاول سلب
والثاني اضافة ومجموعهما هو القيوم
تفسير كبير

فنقول اقسام السلوب بحسب الذات وبحسب الصفات وبحسب الافعال
غير متناهية فيحصل من هذا الجنس اقسام غير متناهية
من الاسماء تفسير كبير

القسم الثالث من اقسام الصفات الحقيقية الصفة التي تكون
مغايرة للوجود ولكيفيات الوجود واعلم هل يجوز قيام هذه الصفات كالعلم والقدرة
بذات الله تعالى والفلاسفة
والمعتزلة ينكرونه اشد
الانكار كبير واعلم انهم لا ينكرون اصل الصفات
بل يقولون هي عين الذات

اما القائلون بان هذا الاسم اسم علم لله تعالى فبعيد تخلصوا عن هذه المباحث
واما المنكرون لذلك فلهم قولان قال الكوفيون اصل هذه اللفظة الاه فادخلت
الالف واللام للتعظيم فصار الالاه فحذفت الهمزة وادغمت اللام فقالوا الله
وقال البصريون اصله لاه فالحقوا بها الالف واللام فقيل الله
تفسير كبير

قال الخليل اطبق جميع الخلق على ان قولنا الله مخصوص بالله سبحانه
وكذلك قولنا الاله مخصوص به سبحانه واما الذين كانوا
يطلقون اسم الاله على غير الله فبالاضافة.
او بتنكير المحل المزبور

الفصل السابع في الاسماء الدالة على الذات والصفات الحقيقية
والاضافية والسلبية فمنها قولنا الاله وهذا الاسم يفيد
الكل لانه يدل على كونه موجودا وعلى كيفيات ذلك الوجود اعني كونه
ازليا ابديا واجب الوجود لذاته وعلى الصفات السلبية الدالة على
التنزيه وعلى الصفات الاضافية الدالة على الايجاد والتكوين
تفسير كبير

واما قولنا الله فسيأتي بيان انه اسم علم لله تعالى
المحل المزبور

فلفظ العظيم والكبير عند المشبهة من اسماء الذات
وعند اهل التوحيد من اسماء الصفات واما
لفظ العلي فعند الاكثر من اسماء
الصفات كبير

## مطلب الاسم الاعظم

المراد من الكلام المشهور الواقع في الالسنة وهو اسم الله الاعظم
فلو اتفق لملك مقرب او لنبي مرسل الوقوف على ذلك الاسم
لم يبعد ان يطيعه جميع عوالم الجسمانيات والروحانيات
تفسير كبير

القائلون بان الاسم الاعظم هو قولنا ذو الجلال والاكرام لقوله عليه السلام
الظوا بيا ذا الجلال والاكرام وهذا عندي ضعيف لان الجلال اشارة
الى الصفات السلبية والاكرام اشارة الى الصفات الاضافية
وقد عرفت ان حقيقته المخصوصة مغايرة للسلوب والاضافات
تفسير كبير

واما القيوم ومعناه كونه قائما بنفسه مقوما لغيره فالقيوم لفظ
دال على مجموع سلب واضافة فلا يكون ذلك عبارة عن الاسم
الاعظم تفسير كبير

وبينا ان الاسم الدال على الذات المخصوصة يجب ان يكون اشرف
الاسماء واعظمها المحل المزبور

والقول الرابع ان الاسم الاعظم هو قولنا الله
وهذا هو الاقرب عندي لان هذا الاسم يجري مجرى
اسم العلم في حقه سبحانه وكان دالا
على ذاته المخصوصة المحل المزبور

المختار عندنا ان هذا اللفظ اسم علم للذات المقدسة وليس بمشتق البتة
وهو قول الخليل وسيبويه وقول اكثر الاصوليين والفقهاء ويدل عليه وجوه الاول ان
قولنا لا اله الا الله يوجب التوحيد المحض علمنا ان قولنا الله اسم علم موضوع
لتلك الذات المعينة وانها ليست من الالفاظ المشتقة وكل من
اثبت لله اسم علم قال ليس ذلك الا قولنا الله

تفسير كبير

اعلم انه لما تجرد الاوهام في ذاته وصفاته فكذا في اللفظ الدال عليه من انه اسم
او صفة مشتق او غير مشتق علم او غير علم الى غير ذلك

سعد الدين

الاول
ان من توغل في التنزيه وقع في التعطيل ومن توغل في الاثبات وقع في
التشبيه واثبات الجسمية والمكان فهما طرفان معوجان والصراط
المستقيم الاقرار الخالي عن التشبيه والتعطيل

كبير

الثاني
ان من قال فعل العبد كله منه فقد وقع في القدر ومن قال لا فعل للعبد
فقد وقع في الجبر فهما طرفان معوجان والصراط المستقيم اثبات
الفعل للعبد مع الاقرار بان الكل بقضاء الله تعالى

كبير المجلد المذكور

اي المنكر
فالاله كان اسما للمعبود بحق او باطل ثم صار بالغلبة اسما للمعبود بحق
فالاله اسم لمفهوم كلي هو المعبود بحق والله علم لذات معين
هو المعبود بالحق ولهذا الاعتبار كان قولنا لا اله الا الله
كلمة توحيد اي لا معبود بحق الا ذلك المعبود

الحق

سعد الدين

اجمعوا على ان اعراب الرحمن الرحيم هو الجر لكونهما صفتين لله
الا ان الرفع والنصب جائزان فيهما بحسب النحو اما الرفع فعلى تقدير
بسم الله هو الرحمن الرحيم واما النصب فعلى تقدير بسم الله
اعني الرحمن الرحيم

تفسير كبير

قال الخليل انما حذفت الهمزة في قوله بسم الله لانها انما دخلت
بسبب ان الابتداء بالساكن لما كان غير ممكن فلما دخلت
الباء على الاسم نابت عن الالف فسقطت في الخط ٩٩
ايضا

تفسير كبير

في لفظ الاسم لغتان مشهورتان هذا اسمه وسمه وقيل فيه لغتان
غيرهما اُسم وسُم قال الكسائي ان العرب تقول تارة اِسم بكسر
الالف واخرى بضمها فاذا طرحوا الالف قال الكسرون سِم
وقال الضامون سُم وقال تغلب من جعله من سمى يسمي قال
اِسم وسِم ومن جعل اصله من سما يسمو قال اُسم وسُم
وقال المبرد سمعت العرب تقول اِسمه واُسمه
وسِمه وسُمه وسُماه

تفسير

الماهيات مفردات والمشتقات مركبات

مطلب

المسئلة السادسة ان الاسم قد يكون اسما للماهية من حيث هي هي
وقد يكون اسما مشتقا وهو الاسم الدال على كون الشيء موصوفا
بالصفة الفلانية كالعالم والقادر والاظهر ان اسماء الماهيات
سابقة بالرتبة على المشتقات لان الماهيات مفردات
والمشتقات مركبات والمفرد قبل المركب

تفسير كبير

وقولنا بالفارسية خداي معناه انه واجب الوجود لذاته لان معنى خود
ذات الشيء ونفسه ومعنى آي جاء فمعناه انه لذاته كان موجودا
خلاصة الكبير

قوله تعالى اياك نعبد يدل على انه لا معبود الا الله فيثبت انه لا اله الا الله
فقوله تعالى اياك نعبد واياك نستعين يدل على التوحيد المحض كبير

اعلم ان المشركين طوائف اما الذين اتخذوا الشركاء من الناس
فهم الذين قالوا عزير بن الله والمسيح بن الله واما الذين اتخذوا
الشركاء من الاجسام البسيطة فهم الذين يعبدون النار وهم
المجوس واما الذين اثبتوا الشركاء من الاجسام العلوية فهم الذين
يعبدون الشمس والقمر وسائر الكواكب ويضيفون السعادة و
النحوسة اليها وهم اكثر المنجمين واما الذين اثبتوا الشركاء لله من
غير الاجسام فهم ايضا طوائف الطائفة الاولى الذين قالوا
مدبر العالم هو النور والظلمة وهؤلاء هم المانوية والثنوية
والطائفة الثانية الذين قالوا الملائكة عبارة عن الارواح
الفلكية فيتخذون لتلك الارواح صورا وتماثيل يعبدونها
وهؤلاء هم عبدة الملائكة والطائفة الثالثة الذين قالوا
للعالم الهان احدهما خير والآخر شرير وقالوا مدبر
هذا العالم هو الله فكل ما في العالم من الخيرات فهو من الله
وكل ما فيه من الشرور فهو من ابليس
تفسير كبير

هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا ولما كانت المصالح اي صلاح في هذا
العالم السفلي لا تنتظم الا بالحركات الفلكية على سبيل اجراء العادة
لا جرم اتبعه بقوله ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات
وهو بكل شيء عليم
كبير

١٦ صراط الذين انعمت عليهم وهذا يدل على ان المريد لا سبيل له الى الوصول
الى مقامات الهدايات والمكاشفة الا اذا اقتدى بشيخ يهديه الى سواء
السبيل ويجنبه عن مواقع الاغلاط والاضاليل كبير

ان المؤمن اذا عرف الله بدليل واحد فلا موجود من اقسام
الممكنات الا وفيه دلالة على وجود الله وعلمه وقدرته
وجوده ورحمته وحكمته تفسير كبير

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله هو علم دال على الاله الحق
دلالة جامعة لمعاني الاسماء الحسنى كلها بخلاف كل اسم من اسمائه الكريمة
سوى اسم الله فهو من اسماء الله ولا ينعكس لب

الحمد لله الموجد من العدم اي من غير سبق مادة ومدة لب

والصلوة على رسوله محمد افضل الانبياء واشرف النسم لب
وعلى آله واصحابه اهل ثبات الرجاء حمزة والهمزة الف
لب

في المسئلة خمسة اقوال

مطلب

الماء والتراب اذا اختلطا وكان احدهما نجسا فالطين نجس لان اختلاط النجس بالطاهر ينجسه
هذا هو الصحيح وقيل العبرة للماء وقيل للتراب وقيل للغالب وقيل العبرة للطاهر
فايهما كان طاهرا فالطين طاهر ونسب الى محمد وبعض افتى به
حلبي في واما الشرط الثاني

واما عند محمد فبول ما يؤكل لحمه طاهر وهو قول مالك — حلبي في فصل في البئر

اذا انتفع بمخارق الخلاء وقطر على احد شيء من [illegible] فاصحابنا وغيرهما ان النجس [illegible]
والاشبه انه لا ينجس للضرورة وعسر التحرز — حلبي في الشرط الثالث

اما بول الهرة فروي عن محمد في النوادر ان بوله طاهر للضرورة وعموم البلوى
لتعذر الاحتراز عنه المحل المذكور

بول الفارة اذا وقع في الدهن لا يفسده اذ لا يمكن [illegible] قليل [illegible] حكم لعموم البلوى
المحل المذكور

ولو طحن بول الفارة مع الحنطة ولم يظهر اثره يعفى للضرورة — المحل المذكور

انتضح عليه البول مثل رؤس الابر فليس بشيء لانه لا يمكن الاحتراز عنه وفيه حرج فيعفى — اختيار شرح المجمع
ان شك في بعض وضوئه فان كان اول شك [illegible] وان كان يكثر الشك [illegible] لم يعد دفعا للحرج احساس
فان كان الجرح [illegible] من ذلك جاز المسح لان القليل عفو كذا في الجرح وما دون ثلث اصابع قليل
حلبي

فان الجنب [illegible] السراج [illegible] في فصل
الجرح وما شرع التيمم الا لدفع الحرج

وان ما عليه [illegible] فاحش تيمم للحرج لان [illegible]
كشف النفس — حلبي في التيمم

اذا وقع جلده في الماء القليل ان كان [illegible]
مقدار ظفر [illegible] الماء نجسه وان كان اقل
من الظفر فهو عفو دفعا للحرج فان التحرز
عن وقوع القليل متعسر
حلبي

[Right margin:]
ويروى عن محمد ان خرء
الطيور التي لا يؤكل لحمه طاهر
عند ابي حنيفة وابي يوسف
لان صيانة الاواني
عنه متعذر فسقط
اعتباره
شرح المجمع

وفي وجه عن الكرخي ان [illegible] او مثل رؤس الابر
[illegible] الدم [illegible]
لا [illegible] الاشياء [illegible]
وذكر [illegible] انه [illegible]
وروى ان الماء في البئر اذا كان
بقدر ماء الحوض الكبير
لم ينجس كالماء
[illegible]

90

يقول مالك [illegible] الحيوان الماكول منطقا الا [illegible] وابحها ابن ابي ليلى
[illegible] قبحي [illegible]

وان في يجوز اكل الضبع والضب ومالك جميع الحشرات والسباع
من ذبايح الزيلعي

ونكره خلافا لهم ضبا وبربوعا وضبعا وثعلبا ولهم الآية قل لا اجد
شرح [illegible]

قوله تعالى قل لا اجد فيما اوحي الي الآية اما جوابهم وهو انا نخصص عموم
القرآن بخبر الواحد فنقول ليس هذا من باب التخصيص بل هذا صريح النسخ
ونسخ القرآن بخبر الواحد لا يجوز فثبت بما ذكرنا صحة هذا المذهب
وهو الذي كان يقول به مالك بن انس — ملتقى الابحر

وعلى المذهب هاهنا واحتجاجنا بظاهر الآية فثبت ان تحريم السباع
وذي المخلب مختص بالنهي فوجب ان لا يكون محرمة على المسلمين
فصار ان هذه الآية دالة على حل هذه الاشياء على المسلمين
وعند هذا انعقد قول مالك في هذه المسئلة
تفسير كبير

وقيل لا يكره لو لبس حريرا فوق ثياب قطني بحيث لم يتصل ببدنه فانه لا يكره
عند الامام ومن اجاز البراز فوق الخمس عشر في المكنه

باب المدثر المتلفف بثيابه من الدثار وهو ما فوق الشعار
والشعار ما يلي الجسد كواشي

[Left margin:]
وعندهم حل الماكول كالقاء
الضبع شرح

وما يبقى من الدم في اللحم [illegible]
[illegible] يعفو
[illegible] عن ابي يوسف
في الاكل دون الثياب اختيار

سؤر الكلب والخنزير نجس
البهايم نجس بالاتفاق علمائنا
لمراده من نجس [illegible] خلافا لمالك
في الكلب والخنزير وله في غير
الكلب والخنزير حلبي
رد الاشباه

[illegible] عن ابي يوسف
لو نبع جلد الخنزير لا يطهر وروي [illegible]
انه يطهر بالدباغة ويكون [illegible]
الانتفاع به والصلوة فيه وهو
غنية الصحيح حلبي في [illegible]

الشبان مرفوع حكمه والحرج مدفوع بالنص

الا ان كثير النسيان

من زبايح الزيلعي

لان ترك الواجب بالعذر جائز فترك السنة اولى

خلاصه في الكراهيه

لان الواجبات تسقط بالاعذار فالسنة اولى

خلاصه في الكراهيه

من له حق على غيره بتبين اي ظفر بما وجه لبيت الى فله ان يأخذه ديانة قنية فوق كتاب الصوم

كمن البايع المبيع في ظرف المشترى بامر المشترى وهو غائب

يكون قبضا من المشترى — ملتقى في السلم

يعني لو هلك يهلك امانة ولو نقص البايع فيد كا — ويقاس عليه الوزن في ظرف المشترى كا

---

الا اذا بلغ حد التواتر

قوله ولا يرجح بزيادة عدد الشهود لان الترجيح يكون بقوة في العلة لا بكثرة العدد لان ما يصلح دليلا مستقلا لا يصلح للترجيح وانما يرجح بالوصف ولهذا لا يرجح الاية باية اخرى ولا الخبر بالخبر وانما يرجح بقوة فيهما بان كان احدهما متواترا والآخر من الاحاد او كان احدهما مفسرا والآخر محتملا

وكذا لا يرجح احد القياسين — مجلا ١٨ — بالقياس زيلعي

ه

اي الدليل

فلا يرجح بكثرة الرواة ما لم يبلغ حد الشهرة — تنقيح

الظن بها لغلبة عند البعض

يرجح بكثرة الدليل — والراوي — لا عند الجمهور — تنقيح

مطلب ما غير المشروع فهو لغو

قال رحمه الله انا منك طالق لغو وان نوى وتبين في البائن والحرام يعني اذا قال لامرأته انا منك طالق فليس بشيء وان نوى الطلاق وتبين منه بقوله انا منك بائن او عليك حرام لان الطلاق شرع مضافا الى المرأة لقوله تعالى فطلقوهن واذا طلقتم النساء وهو اذا طلق نفسه فقد غير المشروع فيلغو زيلعي

لو قال الرجل انت طالق ان دخلت الدار ان كلمت زيدا فدخلت ثم كلمت لم تطلق لعدم الدخول والكلام معا ٥

مصادى في سورة هود

الحدیث القدسی

وقال یا بنی آدم خلقت الاشیاء لاجلک وخلقتک لاجلی فکن انت لی
یکون الاشیاء لک — داود القیصری

منازل طریق الوصول که سیر فی الله است لا ینقطع ابد الآبدین زیرا که
صفات الهی که تجلیات بحسب آنست غیر متناهی است

البصیرة قوة القلب تری بها حقایق الاشیاء وبواطنها
وهی القوة التی یسمیها الحکماء العاقلة النظریة
وفی نهایتها القوة القدسیة

نیستی از ملاحظهٔ صور و احکام اقتضای مطلب است و آن جز بجهد بلیغ و جهد
تام در نفی خواطر و اوهام میسر نگردد تا خواطر منقطع از ساحت سینه
بیرون رانند و نور ظهور هستی حق سبحانه و تعالی بر باطن تو پرتو افکند
ترا از تو بستانند و از مزاحمت اغیار برهانند نه شعور بخود گذاشته اند
و نه شعور بعدم شعور بخود بل لم یبق الا الله الواحد الاحد

بنده را بعد از فنای مطلق وجود حقانی ارزانی دارند و این مرتبه
بی سمع و بی بصر است

مجتبی که از مقام کنت سمعه وبصره حق را انجا بیند و عالم را
همه صور تجلیات حق بیند

تعجب
علی قدره

وکان الله بکل شیء محیطا
احاطهٔ حق سبحانه و تعالی بجمیع موجودات همچون احاطهٔ ملزوم است
بلوازم نه همچون احاطهٔ کل بجزء یا ظرف بمظروف تعالی الله
عما لا یلیق بجناب قدسه

در ذات حق اندراج شان موصوفست — شان چون صفتی و ذات چون موصوفست
این قاعده یاد دار که حق جل و علا — نه جزء نه کل نه ظرف نه مظروفست

لایحه در لفظ وجود

لفظ وجود در گاه بمعنی تحقق و حصول که از معانی مصدریه و مفهومات اعتباریه اند اطلاق میکنند
و بدان اعتبار از قبیل معقولات ثانیه است که در برابر وی امری نیست در خارج
بلکه ماهیات را عارض میشود در تعقل چنانکه محققان حکما و متکلمین تحقیق آن کرده اند

و گاه لفظ وجود می گویند و حقیقتی میخواهند که هستی وی بذات خود است
و هستی باقی موجودات بوی و فی الحقیقة غیر او هیچ موجودی نیست در خارج
و باقی موجودات عارض وی اند و قائم بوی چنانکه ذوق اکمل کبرای عارفین
و عظمای اهل یقین بآن گواهی میدهد و اطلاق این اسم بر حضرت حق سبحانه
و تعالی بمعنی ثانی است نه بمعنی اول

لایحه

صفات غیر ذات اند من حیث ما یفهم العقول و عین ذات اند من حیث التحقق و الحصول
مثلا عالم ذاتیست باعتبار صفت علم و قادر باعتبار قدرت و مرید باعتبار اراده
شک نیست که اینها چنانکه بحسب مفهوم با یکدیگر متغایرند اما بحسب
تحقق و هستی عین ذات اند بآن معنی که آنجا وجودات متعدده نیست
بلکه وجودیست واحد و اسما و صفات نسب و اعتبارات او

از روی تعقل همه غیراند صفات
با ذات تو و ز روی تحقق همه عین ج

الهی خالقی مولائی ربی
هو المعبود حقا و هو حسبی

لایحه

ذات من حیث هی از همه اسما و صفات معراست
و از همه نسب و اضافات مبرا ج

خفای او باعتبار صرافت اطلاق ذاتست
و ظهور باعتبار مظاهر تعینات ج

حقایق اشیا عبارتست از تعینات وجود مطلق در مرتبه علم
و وجودات اشیا عبارتست از تعینات در مرتبه عین
رسالهٔ توحید

ادراک ذات حق سبحانه و تعالی باعتبار تجرد از مجالی تعینات بالاستقلال
اگرچه ممتنع است اما باعتبار ظهور در مراتب ممکن بلکه واقع است
و گفت و گوی واصلان و منتهیان مبنی از وصول بدان

معرفت و ادراک حق سبحانه و تعالی بر دو قسمت قسم اول ادراک اوست
باعتبار کنه ذات و تجرد او از تعینات اسما و صفات و بلکه بر جمیع مظاهر
کائنات و این ممتنع است مر غیر حق سبحانه را زیرا که از
حیثیت تجلی بعزت محتجب است و برداء کبریا

و قسم دوم ادراک اوست سبحانه باعتبار تعینات نور و تنوعات ظهور
در مراتب تنزلات و مراتب مکونات

هر چه در عقل و وهم و حواس و قیاس گنجد ذات سبحانه و تعالی
از آن منزه است و مقدس است چه این همه محدثات اند

ما بعده ... فان الضمير فيه عبارة
... قصداً للتعظيم القصة
عن الجملة بعده وانما جيء به من غير ان يتقدم ذكره
يذكرها مبهمة للتعظيم وقوعها في النفس ثم يفسر لب الالباب

مطلب ما جاز من بدل الغلط وكلام الفصيح
كقولك هند نجم بدر
لب

ربه رجلا عند البصرية مبني لابهامه لان القصد بهذا الضمير الابهام
لانه لا يستفاد منه الا معنى شيء وهو يصلح للمثنى والمجموع والمذكر
المؤنث خلافا للكوفية فيثنى ويجمع ويذكر ويؤنث
عندهم على حسب مميزه فيقال ربهما رجلين
وربهم رجالا خلاصه لب الالباب

مطلب وفرقها الصفة والبدل وعطف البيان
ان كان مبينا ومشتقا فهو الصفة وان لم يكن مشتقا فهو عطف البيان وان لم يكن مبينا فهو البدل
اقليد

وقد يحذف المضاف ويقام المضاف اليه مقامه في الاعراب
عند امن اللبس نحو واسئل القرية اي اهل القرية
لان من المعلوم ان المسؤول اهلها لا هي
وقد يحذفان اي المضاف و
المضاف اليه عند وجود
مضاف اليه ثان
مضاف اليه ثالث
لب

ويؤكد المحذوف نحو ان زيداً قائم ويؤكد الفعل الذي ليس له اعراب نحو ضرب ضرب زيد لب

اضافة العدد المركب
مطلب
نحو خمسة عشرك لب الالباب في موضعين

كقول عمر رضي الله تعالى عنه اللهم ...
لب الالباب
وهو اي ضمير ... ذكر الشيء مبهما اولا
ثم فسر ثانيا اوقع في النفس لب الالباب

ويتقدم قبل الجملة ضمير غائب يسمى ضمير الشان والقصة مفسراً
بالجملة بعده ويكون منفصلا ومتصلا مستتراً وبارزاً
على حسب العوامل مثل هو زيد قائم وكان زيد قائم
وانه زيد قائم كافيه

ان كان لكن
ونون الوقاية مع الياء في لدن وان واخواتها مخير
ويختار في ليت ومن وعن وقد وقط
وعكسها لعل كافيه

وفي تثنية ... ولا فرق الا بالياء
... ادم وفتحها على ان لا في
الموضع نفي خبر ونصب الثاني
مع فتح الاول على ان يكون لا الثانية
زائدة ورفعها ولا الثانية
اما زائدة او ملغاة
غير زائدة
لب

ويقع بين المبتدأ والخبر صيغة مرفوع منفصل كقوله تعالى كنت انت الرقيب عليهم
واني انا الغفور الرحيم لب الالباب

ويتقدم قبل الجملة الخبرية احترازاً عن الضمير المبهم في نعم رجلا وربه
لب الالباب
لا حرف لانها لو كانت تابعة لكانت تاكيداً كما قال بعض الكوفية
والمضمر لا يقع تاكيداً للمظهر لب الالباب

واللذين بالياء في الحالات الثلث لانه مبني عند الاكثر
وقد جاء اللذون في لغة بني عقيل وبني كنانة بالواو
في الرفع فيقولون نصر اللذون امنوا
لب الالباب والعالمون اصناف الخلق
جوهري

[illegible]

وحكم ان يطابق الخبر المبتدأ افرادا او تثنية وجمعا وتذكيرا وتانيثا اذا كان الخبر اسما مشتقا
ولم يكن افعل من ولا ايا هو لانه لو كان افعل من لا يطابقه تقول زيد افضل
من عمرو والزيدان افضل من عمرو والزيدون افضل من عمرو وهند افضل
من دعد وكذا لا يطابقه في نحو زيد قائم ابوه والزيدان
قائم ابواهما والزيدون قائم اباؤهم وزيد قائمة [illegible]
امة لب الباب

وقرئ [illegible] على الكوفي الراغبت او على الابهام والتفسير كذا

والكوفي الراغبت الاول الكوفي خبر مقدم [illegible] الثاني ان الراغبت فاعل
والواو حرف زيد [illegible] عن سيبويه والثالث ان
الفاعل جمع قد اضمر على شريطة التفسير

مطلب فرق المحذوف والمضمر
ولات حين مناص زيدت التاء لتانيث الكلمة كما في ربت وثمت واسم لا
حين محذوف اي لات الحين حين مناص لا مضمر لان الحذف [illegible]
او حين مضمر في لات لجريانها مجرى الفعل في الحاق التاء
لب الالباب

مطلب المنوي بمعنى المضمر
اللفظ الموضوع لمعنى [illegible] الكلمة لب
والمراد به الملفوظ لفظا او تقديرا او حكما كالمنوي في افعل وتفعل لب
كالمبتدأ المحذوف والخبر المحذوف والموصوف المحذوف وغيره كذا

ومنهم من كره [illegible]
[illegible] كواشي [illegible]

قال صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله تعالى اذا شغل عبدي
عن الدعاء طاعتي اعطيته افضل ما اعطي السائلين
كواشي

ولا يلتفت منكم احد الا امراتك فانه يجوز في امراتك الرفع على البدل
والنصب على الاستثناء وهو الاكثر ولا يبعد ان يكون اكثر القراء على
الوجه الاقوى واكثرهم على الوجه الذي دونه بل قد التزم بعض
الناس انه يجوز ان يجتمع القراء على قراءة
غير الاقوى لب

ابو عمرو وابن كثير

ان هذا يلزم على قول من قال ان القراءة السبعة متواترة
واما على قول من قال انها احاد [illegible]

قولهم لوليت اي قلت لولا وبسملت اي قلت بسم الله
لب

ولجواز الحذف في الحرف الكثير الاستعمال نحو سوافعل في سوف افعل
لب

وعليك بالسفر فان النبي عليه السلام قال سافروا تصحوا وتغنموا
[illegible]
السهروردي

مطلب تنكير العلم اذا اضيف

وان كان علما نكر بانه جعل واحدا من المسمين بذلك اللفظ نحو قوله
علا زيدنا يوم النقا رأس زيدكم لباب

والعالم الخلق والجمع العوالم والعالمون اصناف الخلق جوهري

والتاء في لات حين مناص زائدة زيدت لتأنيث الكلمة كما في ربت وثمت
وعن ابي عبيدة تحين لغة في حين لباب

لا اباك اكثر ما يستعمل في
المدح وقد يذكر في معرض
الذم والتعجب وبمعنى
جد في امرك وشمر
وقد يحذف اللام فيقال
لا اباك
سبكر
الهادي ه

واما فرق عطف البيان من البدل ان البدل هو المقصود دون متبوعه
بخلاف عطف البيان فان المقصود فيه هو الاول لان التابع
بيان للمتبوع لباب

فانا موضوع للمتكلم وقد يبدل همزته هاء فيقال هنا لباب

واباك التواب من الشذوذ
لباب لباب

فذات في الاك وباتت ذات
لا نقيس عليه والتيسر ان يقال
الا اباك لباب لباب

عطف التفسير

اثاثا ومتاعا قال الخليل الاثاث والمتاع بمعنى واحد وجمع بينهما
لاختلاف اللفظين سف

مطلب الضمائر لا تضاف الا في اياه

قال الخليل ان ايا مضمر مضاف الى مضمر بانه اضافة العام الى الخاص
بل يجيء اضافته الى المظهر في قولهم اذا بلغ الرجل الستين فاياه وايا الشواب
في التحذير من الجماع في الكبر وهو ضعيف لان الضمائر لا تضاف وقال الزجاج
والسيرافي ان ايا اسم ظاهر مضاف الى المضمرات وقيل ان ايا في اياك
واياه اسماء بكمالها اي بمجموعها وهو ضعيف لباب

واعلم ان حرف التعريف عند سيبويه هي اللام وحدها والهمزة للوصل
وعند الخليل ال كهل علامة للتعريف وانما حذفت
همزته عند الوصل لكثرة الاستعمال وقال المبرد
ان حرف التعريف هي الهمزة المفتوحة
وحدها واللام للفرق
عن همزة الاستفهام
لباب

العادة معروفة والجمع عاد
وعادات جوهري
ه

الساعة
الوقت الحاضر والجمع
ساع والساعات قال فتجمع
وبهيت عادة
جوهري
ه

جمع جمع جمع جمع

مطلب الاكمة معروفة والجمع اكمات واكم وجمع الاكم اكام مثل جبل وجبال وجمع الاكام
اكم مثل كتاب وكتب وجمع الاكم آكام مثل عنق واعناق جوهري

الثمرة واحدة الثمر والثمرات وجمع الثمر ثمار كجبل وجبال وجمع الثمار ثمر ككتاب
وكتب وجمع الثمر اثمار مثل عنق واعناق جوهري

اللهم على الاكام والظراب الاكمة مثل دكة مشرفة كالرابية وهو ما اجتمع من
الحجارة والظراب وهي الروابي الصغار سبكر الهادي

والرابية الربوة
وهو ما ارتفع
من الارض
جوهري

الاكمات جمع اكمة
وهي الرابية
سبكر الهادي

ماعليون جمع واحده عليّ وقال الفراء اسم موضوع على صيغة
الجمع ولا واحد له من لفظه كعشرين وثلاثين والعرب اذا جمعت
جمعا ولم يكن له واحد ولا تثنية قالوا في المذكر والمؤنث
بالواو والنون سعاقسي
يعني لا يتجاوزون في التأنيث عليات

مفاتحه الجمهور بغير ياء جمع مفتح وابن جبير مفاتيحه جمع مفتاح وقياسه مفاتيح مفردا
سعاقسي

قد يعلم قال الزمخشري ان قد اذا دخلت على المضارع كانت بمعنى ربما
فوافقت ربما في خروجها الى معنى التكثير قيل انما التكثير من
السياق لا منها والصحيح انها في ضرب امثاله
للتقليل فالتقليل تكثير في المعنى سعاقسي

الاشهاد جمع شهيد كشريف واشراف او جمع شاهد كصاحب واصحاب سعاقسي

هدياً وذكرى كلاهما مفعول له او مصدر في موضع الحال
سعاقسي

هدى ورحمة منصوبان على انهما مفعول له سعاقسي

سنة الله مصدر مؤكد لمضمون الجملة وقيل منصوب على التحذير اي احذروا سنة الله في اعداء الرسل سعاقسي
الكشاف

فاي آيات الله تنكرون اي منصوبة بتنكرون
وقوله فاي آيات الله فصيح لان التفرقة بين المذكر
والمؤنث في الاسماء غير الصفات نحو حمار وحمارة
غريب سعاقسي

هنالك قال الزمخشري ظرف مكان استعير للزمان
سعاقسي

هنالك ظرف للمكان اي في ذلك المقام او في ذلك الوقت على استعارة اسم المكان للزمان كذا بيضاوي

خالدين حال مقدرة كشف

الاسم الذي بعد اسم الاشارة نحو هذا الرجل نعت او عطف بيان والواقع بعد اسم الاشارة على الخلاف في الموصوف وبعد ايها نحو يا ايها الرجل قواعد

الرجل في يا ايها الرجل وهذا الرجل نعت او عطف بيان على الخلاف
قواعد

مطلب كون اللام للقسم
ان جعل لام ولتكونوا آية لام قسم
كواشي

الله لا اله الا هو ليجمعنكم
قال صاحب الكشاف قوله لا اله الا هو اما خبر للمبتدأ واما اعتراض
والخبر ليجمعنكم واللام لام القسم والتقدير والله ليجمعنكم
كشاف

وجعلناكم شعوبا جمع شعب اعظم التي تنتسب منها القبائل
والقبائل جمع القبيلة والعمائر جمع العمارة والبطون جمع البطن والافخاذ
والافخاذ جمع الفخذ والفصائل جمع الفصيلة مثاله خزيمة شعب وكنانة قبيلة
وقريش عمارة وقصي بطن وهاشم فخذ والعباس
فصيلة كواشي

انا انزلناه في ليلة القدر ان جبريل نزل به من اللوح
الى بيت العزة في السماء الدنيا ثم نزل به نجوما في
عشرين او ثلاث وعشرين سنة المعنى ابتداء
نزول القرآن كان في ليلة
القدر كواشي

قل اعوذ برب الناس ملك الناس اله الناس
عطفا بيان [illegible]

ويجوز ان يكونا
صفتين او
بدلين
سعدي

مطلب عطف البيان لا يختص بالاسم
ان تبردا وان مع صلتها عطف بيان لها
وعطفها
واحذرهم ان يفتنوك وان بصلته بدل من هم بدل الاشتمال
اي احذرهم فتنتهم بيضاوي

الاسم الاعظم هو الاسم الجامع لجميع الاسماء وهو الله
من الرسالة

ان اكرمكم عند الله اتقاكم
والتقي المتورع عن الآثام الى الله تعالى
كواشي
وقال صلى الله عليه وسلم من احب ان يكون اكرم الناس فليتق الله
وقال صلى الله عليه وسلم الحسب المال والكرم التقوى
والناس رجلان بر تقي كريم على الله وفاجر
شقي هين على الله
كواشي

ائمة الاسماء وهي الاسماء السبعة وهي الحي والعالم
والمريد والقادر والسميع والبصير والمتكلم
وهي اصول الاسماء كلها
من الرسالة

والاسم ان اريد به اللفظ فغير المسمى لانه يتألف من اصوات مقطعة
غير قارة والمسمى لا يكون كذلك وان اريد به ذات الشيء
فهو المسمى لكنه لم يشتهر بهذا المعنى بيضاوي

الاسم باصطلاحهم ليس هو اللفظ بل هو ذات المسمى باعتبار صفة وجودية كالعليم والقدير
او عدمية كالقدوس والسلام من رسالة الشيخ عبد الرزاق

الآن الدائم هو امتداد الحضرة الالهية الذي يندرج به الازل والابد وكلاهما في الوقت الحاضر
فيتحد به الازل والابد والوقت الحاضر فلذلك يقال له باطن الزمان واصل الزمان
لان الآنات الزمانية نقوش عليها وتغيرات يظهر بها احكامه وصوره
وهو ثابت على حاله دائما سرمدا
من الرسالة

كون افعال العباد بتخليق الله تعالى وخلقه لا ينافي اسناد الفعل الى العبد
فانه يقال ضرب زيد ولا يقال ضرب الله مع ان الضرب بخلقه وتقديره
وذلك لان وضع الفعل للنسبة الى الكاسب
عصام في سورة والشمس

المرجئة يقولون لا يضر مع الايمان معصية
تلويح

لا يصليها الا الاشقى الذي كذب وتولى
احتج اهل الارجاء ان النار لا يدخلها
الا كافر كواشي

واعلم ان المرجئة يتمسكون بهذه الآية
انه لا وعيد الا على الكفار
تفسير كبير

المرجئة وهم الذين لا يقطعون بوعيد الفساق
ويقولون هم مرجون لامر الله كرماني

ان العفو عن الكافر انما هو احسان تفضل عن العفو عن غيره
بيضاوي في المائدة

واتقوا النار التي اعدت للكافرين كان ابو حنيفة يقول هي اخوف آية
في القرآن حيث اوعد الله المؤمنين النار المعدة للكافرين
ان لم يتقوه في اجتناب محارمه كشاف

عن انس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليصيبن
اقواما سفع من النار بذنوب اصابوها عقوبة ثم يدخلهم
الله الجنة بفضل رحمته يقال لهم الجهنميون
من صحيح البخاري

وذهب الكوفيون الى جواز اضافة الموصوف الى الصفة وبالعكس عبد الغفور

قال الفراء العرب تضيف الشيء الى نفسه اذا اختلف اللفظان كقوله تعالى

حق اليقين ولدار الآخرة    جوهري في نجا

ويقال الحق اليقين وحق اليقين جميعا واليقين هو الحق جوهري في سوا

وذلك دين القيمة قال المبرد والزجاج ذلك دين الملة القيمة

فالقيمة نعت لموصوف محذوف وقال الفراء هذا من

اضافة النعت الى المنعوت كقوله ان هذا لهو

حق اليقين والهاء للمبالغة    كبير

قوله الحق وهو من اضافة الموصوف الى الصفة اي الوعد الحق كما قال وعد الصدق اي الوعد الصادق وقال تعالى [illegible] الحق [illegible] فالقول المراد به الكلمة

وحكى اللحياني اتيتك عام الاول والعام الاول ومضى عام الاول

على اضافة الشيء الى نفسه والعام الاول جوهري

بجانب الغربي من اضافة الموصوف الى الصفة اي الجانب الغربي

كل مصدر دخلت عليه الفاء مضافة اولا يكون بمعنى الامر

كقوله تعالى فضرب الرقاب اي اضربوا الرقاب

فنظرة الى ميسرة اي انظروا الى ميسرة

شرح منار

وقيل حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه اي جانب المكان الغربي

وهذا مذهب البصريين والاول للكوفيين



واسرائيل اسم مضاف الى ايل قال الاخفش يهمز ولا يهمز قال ويقال في لغة اسرائين بالنون كما قالوا جبرين واسماعين جوهري في سرا

وشراحيل اسم كانه مضاف الى ايل ويقال شراحين ايضا بابدال اللام نونا    جوهري في شرح

النون ابدلت من الواو في صنعاني لقرب النون من حروف العلة    صراح

[illegible]

وسميت الدنيا لدنوها والجمع دنى والنسبة اليها

دنياوي ودنيوي ودنيي جوهري

والرباني منسوب الى الرب بزيادة الالف والنون كما يقال رقباني وجسماني

وهو المتعبد المتمسك بدين الله وطاعته

كشف الاعراب

وقس عليه الروحاني والنفساني

والفاكهاني معروف اي الفاكهاني الذي يبيع جوهري

الفرق بين المصدر واسم المصدر ان المصدر موضوع للحدث

ولذا يقتضي الفاعل والمفعول بخلاف اسم المصدر انه

لا يقتضي الفاعل والمفعول عصام

والرباني المتأله العارف بالله تعالى جوهري

اما اسم مصدر كالسلام والكلام

[illegible]

والسين المثلثان الواحد [illegible]
جوهري

لا سيما لا لنفي الجنس وقد يحذف منه كلمة لا تخفيفا مع ارادة [illegible]
ولا سيما وفيه المعنى وما زائدة اي لا مثل هو موجود وقد يحذف
ما بعد لا سيما وقد يتخذ [illegible] الاصلي الي
معنى خصوصا فيكون [illegible] ولا [illegible]
اي خص خصوصا حسن حلبي

الجيم والقاف لا تجتمعان في كلمة واحدة من كلام العرب
الا ان يكون معربا او حكاية صوت جوهري
الجموح

هشت حرفست آنكه اندر پارسي نايد همي تا نيا موزي نباشي اندرين معني معاف
بشنو اكنون اين حروف وباز كيراين همه از ث و ح و ص و ض و ط و ظ و ع و ق

وكما يقال للعالم الانسان الكبير كذلك يقال للانسان العالم الصغير
واما بحسب المرتبة
فالعالم هو الانسان الصغير والانسان هو العالم الكبير
جامي في شرح الفصل الاول

بس ازروي صورت انسان عالم صغير مجملست وعالم انسان كبير مفصل
اما ازروي مرتبه انسان عالم كبيرست وعالم انسان صغير
والمفصلات

ومن ثمه ان البردة انها شيفض الرطب
وتبسو البابس كبير

[illegible]

قال ابو زيد العاشق الدبران سمي به لانه يتبع الثريا اذا غشيت
قال وكانت الاسقام تكثر عند وقوعها وترتفع عند طلوعها
ويسمى الثريا عاشقا لانصبابه عند وقوعه في
المغرب ووقوعه دخوله تحت الارض و
غيبوبته عن الاعين
تمت

وبر السمندل وهو دويبة ببلاد الترك تتخذ منه مناديل
اذا اتسخت طرحت في النار فذهب الوسخ وبقي المنديل
سالما لا تعمل فيه النار كذا في اسراء

الا نشراء الاكثار من المشروها
وهي الكثرة
سح

الرياح هي الجنوب والشمال والصبا وهي رياح الرحمة
واما الدبور فريح العذاب كذا [illegible]

خير ما زين المرء العلم مع الحلم وان فاته فالمال مع البذل
وان فاته فالصبر مع التواضع

واعلم ان نفسك ذاتك وحقيقتك
وليست النفس عبارة عن هذه البنية
وان النفس ليست بجسم وقال
المتكلمون هي هذه البنية
المحسوسة كبير

وفي الدعاء ولا ينفع ذا الجد منك الجد اي لا ينفع ذا الغنى عندك غناه
وانما ينفعه العمل بطاعتك ومنك معناه عندك وقوله تعالى
جد ربنا اي عظمة ربنا ويقال غناه . جوهري

خذوا حذركم والمعنى احذروا واحترزوا من العدو
فانفروا ثبات جماعات متفرقة سرية بعد سرية
كبير

وقولهم في القسم من ربي ما فعلت فمن حرف جر وضعت موضع الباء لان حروف الجر
ينوب بعضها عن بعض جوهري محصلا

على عهد فلان اي في عهد فلان وقد توضع في موضع على وكذلك
عامة حروف الخفض جوهري علا

وله حرف آخر وهي لام القسم كقوله لله وها الله وا الله والله
وم الله ومن الله واللام بمعنى التاء زيلعي في الامالي

قال رب السجن احب الي
قيل انما ابتلي بالسجن لقوله هذا وانما كان الاولى بحاله به
ان يسأل الله العافية ولذلك رد رسول
الله صلى الله عليه وسلم على من كان
يسأل الصبر مصادي

وروى الامام احمد والشيخان والاربعة عن ابي امامة رضي الله تعالى عنه
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا رفع مائدته قال
الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه
سبل الهدى والرشاد

ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت الاية اللام موطئة للقسم مصادي

قال ابو حيان اللام في لقد لام الابتداء في نحو لزيد قائم ويحتمل ان تكون جوابا
لقسم محذوف سيوطي من حاشية البيضاوي

لام التوكيد على خمسة اضرب منها لام الابتداء ومنها التي تدخل في خبر ان
وان ومنها الداخلة في جواب لو ولولا ومنها التي تكون في الفعل
المستقبل المؤكد بالنون كقوله ليسجنن وليكونن من الصاغرين
ومنها لام جواب القسم وجميع لامات التوكيد
تصلح ان تكون جوابا للقسم جوهري

فلنعم المجيبون اي فاجبناه احسن الاجابة فوالله لنعم المجيبون نحن
فحذف منها ما حذف بيضاوي

ولقد نادانا نوح واللام بعد جواب قسم محذوف تقديره
والله لقد نادانا نوح فوالله لنعم المجيبون نحن
كواشي

ولنجزينهم ينبغي ان يكون على تقدير قسم ثان معطوفا على فلنحيينه
فيكون من عطف جملة قسمية على جملة قسمية وكلتاهما محذوفة

فان قلت اين القسم الملتقى باللام والنون في ليستخلفنهم
قلت هو محذوف تقديره وعدهم الله واقسم
ليستخلفنهم كح

فبعزتك قسم
سف

رب بما اغويتني الباء للقسم وما مصدرية
والمعنى اقسم باغوائك اياي
بيضاوي

القسم محذوف تقديره والله لئن اكله الذئب كح
واللام موطئة للقسم

ذهب الاخفش في قوله تعالى ولتصغى ان الواو
للقسم لا للعطف سف

واللام في لئن لم ينته لام موطئة
القسم والقسم بعدها مضمر اي
لئن لم ينته والله لنسفعن
شيخ زاده

فلنقصنهم اللام جواب قسم
محذوف
سف

ولقد ارسلنا نوحا الواو لعطف جملة على جملة لا للقسم
والا لزم حذف المقسم به وبقاء حرفه سعد

ولقد عهدنا الى آدم من قبل
عطف الله تعالى قصة آدم على قوله ولقد صرفنا فيه من الوعيد لعلهم يتقون
والمعنى واقسم قسما لقد امرنا اباكم آدم [illegible]

ولقد ارسلنا نوحا جواب قسم محذوف
كح [illegible]

ونشدت فلانا اذا قلت له نشدتك الله
اي سألتك بالله
جوهري

[illegible] النون
[illegible]
انشدك [illegible]
وضم الشين اي ا[illegible]

واما قسم السؤال نحو بالله اخبرني
وبالله هل زيد قائم جامي

قوله او النصب بتقدير فعل القسم يعني ان هذه الفواتح
مقسم بها منصوبة بنزع الجار وايصال فعل القسم
اليها شيخ زاده

الذين يؤمنون اما موصول بالمتقين على انه صفة
واما مقطوع عن المتقين مرفوع على الابتداء
مخبر عنه باولئك على هدى كب

فان قلت والذين يؤمنون اهم غير الاول او هم الاولون وانما وسط
العاطف لكونك تقول هو الشجاع والجواد قلت يحتمل كون المعطوف غير المعطوف
عليه ويحتمل ان يراد وصف الاولين خلاصة كشف

الصابرين والصادقين والقانتين والمنفقين والمستغفرين بالاسحار
والواو المتوسطة بين الصفات للدلالة على كمالهم في كل واحد منها
كب

رب السموات والارض وما بينهما الرحمن وعاصم بالجر على بدل رب من ربك
والرحمن صفة لرب او عطف بيان او بدل منه وكونه بدلا من ربك
فيه نظر لان البدل لا يتكرر كالصفات بيضاوي

اي في قوله الى جزاء
من ربك

يا بني اسرائيل اي قلنا يا بني اسرائيل وحذف القول كثير في القرآن
كع طه

وذر اكتابك
اقرأ معمول لقول محذوف اي يقال له
كشف

يبين الله لكم ان تضلوا
وان تضلوا مفعول له
ومعناه كراهة
ان تضلوا
كع

انا لمغرمون على حذف القول
اي يقولون كشف

تفكهون تفكه تعجب
كشف

قل ارأيتم وقرئ ارايتم بحذف الهمزة
ومعناه اخبروني كع قصص

افرأيتم ما تمنون بمعنى اخبروني
كشف

قل ارأيتكم اخبروني
كع انعام

ان الاحوال المستقبلة عند الله
كالحاضرة المشاهدة كع

خ ابو هريرة رضي الله تعالى عنه بينا ايوب يغتسل عريانا خر عليه رجل جراد
من ذهب فجعل ايوب يحثي في ثوبه فقال له ربه يا ايوب الم اكن
اغنيتك عما ترى قال بلى وعزتك ولكن لا غنى بي عن بركتك

الرجل بكسر الراء وسكون الجيم الجماعة
الكثيرة من الجراد
س

مطلب المنصوب على نزع الخافض

سنة من قد ارسلنا منصوب على المصدر اي سن الله ذلك سنة
وقال الفراء منصوب على اسقاط الخافض لان المعنى
كسنة فنصب بعد حذف الكاف وقيل مفعول به
اي اتبع سنة سف

فانها لا تعمى الابصار
الضمير ضمير الشان والقصة
يجيء مذكرا ومؤنثا كش
جج

قولهم تأثم وتحنث اي ترك
الاثم والحنث سف

والاحقاف ديار عاد
جوهري

لانه جاد ليس معه مصحح العلم والقدرة
كذا في عنكبوت

وبضدها تتبين الاشياء
كذا في قصص

ضرورة امتناع ايجاد
الموجود جامي

والافعال التي بمحل والمحال ممتنع اصلا خارج عن المقدور
كذا في زمر

ثمرات كل شيء ومعنى الكلية الكثرة
كقوله تعالى واوتيت من كل شيء
كذا

وبرزوا لله جميعا ... لان ما اخبر به تعالى لصدقه كانه قد كان ووجد ونحوه
ونادى اصحاب الجنة ونادى اصحاب النار
زمر

ولو ترى اذ المجرمون ولو واذ كلاهما للمضي وانما جاز ذلك لان المترقب من الله تعالى
بمنزلة الموجود المقطوع به كذا

ولو ترى اذ فزعوا ولو واذ والافعال التي هي فزعوا واخذوا
وحيل بينهم كلها للمضي والمراد بها الاستقبال لان
ما الله فاعله في المستقبل بمنزلة ما قد كان
ووجد لتحققه كذا

مطلب اوجال من الشيء على لفظ الكل
ومن كل الثمرات
كل الثمرات لا تكون الا في
الجنة وانما انبت في الارض بعض من
كلها للتذكرة كذا في سبحان

وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا فان قلت لم سمى الملائكة
جنة قلت قالوا الجنس واحد ولكن من خبث من الجن ومرد
وكان شرا كله فهو شيطان ومن طهر منهم ونسك
وكان خيرا كله فهو ملك كذا

يريدون وجه الله يحتمل ان يراد بوجهه ذاته او جهته وجانبه
اي جهة التقرب الى الله تعالى والمعنيان متقاربان ولكن
الطريقة مختلفة كـ

ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر فان قلت كم من مصلٍّ لا تنهاه
صلوته قلت واللفظ لا يقتضي ان لا يخرج واحد من
المصلين عن قضيتها كما تقول ان زيدا ينهى عن المنكر
من غير اقتضاء العموم كـ

ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسع عليم

ينبغي ان يكون شريطة الله غير منسية في هذا الموعد ونظائره
وهي مشيئته وحكمته ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من
حيث لا يحتسب وقد جاءت الشريطة منصوصة في
قوله وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من
فضله ان شاء ان الله عليم حكيم
ومن لم ينس هذه الشريطة لم يعترض
بعزب كان غنيا فافقره النكاح
وبفاسق تاب واتقى الله
وكان له شيء ففني
واصبح مسكينا
كـ

قد افلح المؤمنون واعلم دخل في الفلاح كما بشر دخل في البشارة
وقرئ افلحوا على اكلوني البراغيث او على الابهام والتفسير
كـ

واستعينوا بالصبر والصلوة بما يجب فيها من اخلاص القلب وحفظ النيات ودفع
الوساوس ومراعاة الآداب والاحتراس من المكاره مع الخشية و
الخشوع واستحضار العلم بانه انتصاب بين يدي جبار
السموات ليسأل فك رقابه عن سخطه وعذابه
كـ

ان اكثر عمومات الشرع مخصوصة بشروط ان الله تعالى قال
ادعوني استجب لكم وانت تدعو فلا يستجاب لك فلعلك لا تذكر
الله تعالى فلا يهرب الشيطان لفقد شروط
الذكر والدعاء احياء

وقد قطع الله تعالى بالمزيد مع الشكر ولم يستثن فقال لئن شكرتم
لازيدنكم واستثنى في خمسة في الاغناء والاجابة والرزق و
المغفرة والتوبة فقال فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء
وقال فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وقال ويرزق
من يشاء وقال ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء
وقال ويتوب الله على من يشاء
احياء العلوم

فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان كـ فان قلت هذا اختلاف
قوله فوربك لنسألنهم اجمعين وقوله وقفوهم انهم مسئولون
قلت ذلك يوم طويل وفيه مواطن فيسألون في
موطن ولا يسألون في آخر كـ ح

واخرى كافرة يرونهم مثليهم فان قلت هذا مناقض لقوله تعالى ويقللكم في اعينهم
قلت قللوا اولا في اعينهم حتى غلبوا فكان التقليل والتكثير في حالين
مختلفين ونظيره من المحمول على اختلاف الاحوال قوله تعالى فيومئذ
لا يسأل وقوله وقفوهم انهم مسئولون كـ ك

قالوا شهدنا على انفسنا فان قلت ما لهم مقرين في هذه الاية
جاحدين في قوله تعالى والله ربنا ما كنا مشركين
قلت تتفاوت الاحوال والمواطن في ذلك اليوم
المتطاول فيقرون في بعضها ويجحدون
في البعض كـ ف

ولا يتساءلون فان قلت قد ناقض هذا ونحو قوله تعالى ولا يسئل
حميم حميما قوله واقبل بعضهم على بعض يتساءلون قلت فيه
جوابان احدهما ان يوم القيمة مقداره خمسون الف سنة
ففيه ازمنة واحوال مختلفة يتساءلون ويتعارفون
في بعضها وفي بعضها لا يفطنون بذلك
لشدة الهول كـ ف

انه تعالى لا يفعل الظلم لما يستحيل انه في الحكمة
لا لما يستحيل انه في القدرة كـ
... النح

اما الذي الذي لا مجال فيه للقدرة
ولا مدخل لها فيه كما في ...
القديم فلا يتعلق للفاعل
عن فتنة ...
اسرار

انهم يرجعون اي يتوبون عن الكفر فان قلت لعل من الله
[illegible] اذا اراد الله شيئا كان ولم يمتنع وتوبتهم مما لا يكون
قلت ارادة الله تعالى تتعلق بافعاله وافعال عباده فاذا اراد
شيئا من افعاله كان ولم يمتنع واما افعال عباده فاما ان
يريدها وهم مختارون لها او مضطرون اليها بقسره والجائه
فان ارادها وقد قسرهم عليها فحكمها حكم افعاله وان
ارادها على ان يختاروها وهو عالم انهم
لا يختارونها لم يقدح ذلك في
اقتداره كـ ح سجدة

سواء في قدرته القليل والكثير والواحد والجمع لا يتفاوت وذلك انه انما
كانت تتفاوت النفس الواحدة والنفوس الكثيرة العدد لو شغله
شأن عن شأن وفعل عن فعل وقد تعالى عن ذلك ان الله
سميع بصير يسمع كل صوت ويبصر كل مبصر في حالة واحدة
لا يشغله ادراك بعضها عن بعض فكذلك
الخلق والبعث كـ ف لقمان

من كان يرجو لقاء الله لقاء الله مثل للوصول الى العاقبة
من تلقي ملك الموت والبعث والحساب والجزاء
كـ ف

وقالوا ان لم يكن في البيت احد فليقل السلام علينا من ربنا السلام
علينا وعلى عباد الله الصالحين تحية من عند الله
كذا في التنوير

او صديقكم قالوا او دل ظاهر اي على رضاء المالك قام ذلك
مقام الاذن الصحيح كذا

واذا علم الناهي حال المنهي وان النهي لا يؤثر فيه سقط عنه النهي
وربما وجب الترك لدخوله في باب العبث كذا في اعراف

فعلى الوعاظ والمفتين معرفة احوال الناس وعاداتهم في القبول والرد
فيتكلمون بالاصلح والادفع لهم وكذا الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر اذ قد يكون سببا لزيادة المنكر او اصابة مكروه
لغيره فيكون آثما ووقع في آفة الفتنة قوله تعالى
والفتنة اشد من القتل
م الطريقة المحمدية

المداهنة كالسكوت عند رؤية المعاصي والمناهي
فان كان سكوته لدفع ضرر عن نفسه او غيره فهو
مداراة جائزة بل مستحبة في بعض
المواضع م الطريقة المحمدية

يدل قوله عليه الصلوة والسلام اذا وعد الرجل وينوي ان يفي
فلم يف به فلا جناح عليه وفي رواية فلا اثم عليه
د ت عن زيد بن ارقم رضي الله تعالى عنه
م الطريقة المحمدية

فقد ورد المعتذر لا محمود ولا ماجور
م الطريقة المحمدية

قلت ربّ طاعة علم انها تكون مفسدة فتخرج عن ان تكون طاعة
فاذا علم انه يؤدي الى زيادة الشر انقلب معصية
كذا في الانعام

واما الغضب عند رؤية المعاصي والمنكرات فمحمود لانه غضب في الله تعالى
ولكن بشرط الاعتدال وعدم تجاوز الحد المشروع في القول والفعل
وكثيرا ما يخطئ الناس في هذا فيفرطون في الحسبة فلا يفي
خيرهم بشرهم م الطريقة المحمدية

التواتر ضربان احدهما التواتر من حيث الرواية والثاني التواتر من حيث
ظهور العمل به قرنا فقرنا من غير ظهور المنع والنكير عليهم في العمل وظهوره
فيغني الناس عن روايته ويحتمل هذا القسم بحجر نسخ الكتاب
كذا في شرح تاج وبلاث

مطلب عدم قسمة غنائم الاراضين واعدادها لمصالح المسلمين

عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول اما والذي نفسي بيده
لولا ان اترك آخر الناس ببانا ليس لهم شيء ما فتحت
علي قرية الا قسمتها كما قسم النبي صلى الله
عليه وسلم خيبر ولكني اتركها خزانة
لهم يقتسمونها من صحيح
البخاري

ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن ه ه ه ه
قدر تكوينه من التراب ثم كونه ويجوز ان يكون ثم لتراخي الخبر لا المخبر به
فيكون حكاية حال ماضية بيضاوي

فهو دليلهم اليوم حكاية حال ماضية [illegible] الشيطان [illegible] اعلامهم فيها
او حكاية للحال الآتية وهي حال كونهم معذبين في النار كذا

يا صاحبي السجن يريد يا صاحبي في السجن كما تقول يا سارق الليلة
ويجوز ان يريد يا ساكني السجن كقوله تعالى اصحاب النار
واصحاب الجنة كذا

من بين فرث ودم لبنا خالصا

فان اذا اكلت الدابة العلف فاستقر في كرشها طبخته وكان اسفله فرثا
واوسطه لبنا واعلاه دما والكبد مسلطة على هذه الاصناف
الثلثة تقسمها فيجري الدم في العروق واللبن في الضرع ويبقى الفرث
في الكرش فسبحان الله ما اعظم قدرته والطف حكمته
كذا

يوم تبدل الارض غير الارض والسموات

والتبديل والتغيير قد يكون في الذوات وفي الاوصاف قيل تبدل اوصافها
وقيل يخلق بدلها ارض وسموات اخر وعن علي رضي الله تعالى عنه
تبدل ارضا من فضة وسموات من ذهب كذا

لا كنز انفع من العلم ولا عمل افضل من الفكر

الفكر اشرف العبادات مفتاح المعرفة والكشف ولا تنكشف عظمة الله وجلاله
الا بمعرفة صفاته ومعرفة قدرته وعجايب افعاله فيحصل من الفكر
المعرفة ومن المعرفة التعظيم ومن التعظيم المحبة
والذكر ايضا يورث الانس وهو نوع من المحبة
احياء

وقد تيسر بدوام الذكر الانس بالله وبدوام الفكر التحقيق في معرفة الله تعالى
احياء

فان السير اما بالمواظبة على ورد وذكر مع حضور قلب واما بالتفكر في جلال
الله وصفاته وافعاله وملكوت سماواته واما بالتأمل في دقايق
الاعمال ومفسدات القلوب وطلب طرق التخلص منها
احياء

ان الذكر النافع هو المؤثر على الدوام مع حضور القلب فاما الذكر باللسان
والقلب لاه فهو قليل الجدوى احياء

والانس لا يحصل الا بكثرة ذكر الله عز وجل والمواظبة عليه والحب لا يحصل
الا بالمعرفة ولا تحصل معرفة الله تعالى الا بدوام الفكر
احياء

فان اصل العبادات ومخها وسرها ذكر الله تعالى والفكر في جلاله
احياء



وسئل النبي صلى الله عليه وسلم [illegible] الايمان عملا
وسئل اي العمل افضل قال ايمان بالله ورسوله
ثم الجهاد ثم حج مبرور رواه في صحيح البخاري

ان العبد اذا كان متحققا في مقام العبودية ومستغنيا عن الله تعالى
وحمد الله بالمحامد الذاتية واثنى الله بالثناء الذاتي ومجد الله
بالمجد الذاتي تجلى الله اليه باسم الهادي الذي يقتضي التجليات
الذاتية وهو طريق اهل النبوة والولاية الذي هو
مظهر منبع العلوم الحقيقية
م الاربعين

فما قرب الا وبقي وراءه قرب لا نهاية له اذ سبيل السلوك الى الله تعالى
غير متناه والوصول الى اقصى درجات القرب محال احياء

لان المخلوق لا يبقى عند تجلي نور الخالق
كبر

قال تعالى الم تر الى ربك كيف مد الظل اي الوجود الاضافي فانه
يحصل من احتجاب شمس الحقيقة اي الوجود المطلق اذ عند ظهور الاطلاق
يتلاشى المقيدات والمضافات فلو تجلى النور المطلق
لفنيت الممكنات ومن احتجابه يحصل ظل
الوجود الاضافي شرح الاسماء
الحسنى

[illegible]

وقرأ داود وسليمان اذ يحكمان في الحرث اذ نفشت فيه غنم القوم
وكنا لحكمهم شاهدين ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما
محمد سليمان ولم يلم داود ولولا ما ذكر الله من امر
هذين لرأيت ان القضاة هلكوا فانه اثنى
على هذا بعلمه وعذر هذا باجتهاده
من صحيح البخاري

صوفيه قائلين بوحدت وجود ميگويند كه وراى طور عقل طوريست ودر آن طور
محقق شده كه حقيقت وجود كه عين واجب الوجود است نه كليست
ونه جزئي ونه خاص ونه عام بلكه مطلق است از همه قيود

حضرت شيخ السبع نه از روى حقيقت وذات از همه چيز پوشيده تر است
كنه ذات وغيب هويت او تعالى وتقدس هيچ مدرك ومفهوم ومشهود
ومعلوم هيچكس نتواند بود كه اخبر هو عن نفسه بقوله ولا يحيطون
به علما عقول را در بدايات معرفت او جز تحير وتلاشى دليل نه

واما از روى تحقق وهستى پيداتر از همه چيزهاست
ديو سفيد پاكى ودستواريش موفق شد تنجانه
از غايت روشنى

وما عرفت العالمين    واما التفتيش عن حقيقته الخاصة التي هي فوق
فطر العقول فتفتيش عما لا سبيل اليه
والسائل عنه متعنت غير طالب
للحق كذا

قال النبي صلى الله عليه وسلم خيرة فيقول لصاحبك من هذا
المال وانت غير مشرف ولا سائل فخذه ومالا
فلا تتبعه نفسك من صحيح البخاري

واذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فكفر عن يمينك
وائت الذي هو خير    من صحيح البخاري

اما الجنب اذا غسل يده ثم قرأ فروي عن ابي حنيفة انه لا بأس ان يمس القرآن او يقرأ
والصحيح انه لا يجوز له المس والقراءة حلبي

ويكره قراءة التوراة والانجيل للجنب وكذا
الزبور لان الكل كلام الله تعالى
حلبي

وذكر في الجامع الصغير المنسوب الى قاضيخان لا بأس للجنب ان يكتب القرآن
لانه ليس فيه مس القرآن ولذا قيل المكروه مس المكتوب لا
مواضع البياض    حلبي

واعلم انه عليه السلام قال في حق هؤلاء انهم على قلب آدم وكذلك قال في حق غيرهم
انهم على قلب شخص من اكابر البشر او الملائكة ومعنى هذا القول ان كل
علم يرد على قلب ذلك الكبير من الملائكة والبشر فانه يرد على هذه القلوب
التي هي على قلبه وربما يقول بعضهم فلان على قدم فلان وهو بهذا المعنى نفسه
من الرسالة القطاسية

وكل من تعبد في ذلك العلم فمن مرتبته يأخذ ومن روحانيته يستفيد
حاشية كلمة نورية

ومنهم ثلاثة على قلب عيسى
وعددهم ... ومقامهم
صفة هؤلاء الفضل وعادهم ... من بين
زعموا ولو الله ... والعالمين
وللمؤمنين والمؤمنات ... الدين
الاشارات ومقامهم مقام ...
... على
ومنهم رضي الله تعالى عنهم الخليل
الخليل عليه السلام وعادهم وعادهم ... بالصبر
... التفضيل
... السلامة من كل ...
ومقامهم
ومنهم ثمانية على قلب جبريل عليه السلام
لا يزيدون ولا ينقصون في كل زمان
لا يتعدى علمهم ... ومقام جبريل
وهو الممد لهم من الغيب ومقامهم
يقف في الحشر يوم القيامة
ومنهم رضي الله تعالى عنهم رجال الغيب
وهم عشرة واعلم ان رجال الغيب
في اصطلاح اهل الله هي هذه
الطبقة وقد يطلقونه على القوم
الذين لا يأخذون ... من
العلوم والرزق المحسوس ولكنه
يأخذونه من ...
من الفتوحات

ان الاعیان لیس عبارة عن هذه البنیة لان اجزاء هذه البنیة
فی الذوبان والانحلال والتبدل والآن المخصوص شیء
من اول عمره الی آخره والباقی مغایر للمتبدل
تفسیر کبیر

قضا عبارتست از حکم الهی کلی بر اعیان موجودات باحوال جاریه و احکام طاریه
بر ایشان من الازل الی الابد

قدر عبارتست از تفصیل این حکم کلی بتخصیص ایجاد باوقات و تعلیق هر حالی
بزمانی معین و سببی مخصوص

و سر قدر آنست که ممکن نیست که هر هیچ عینی را از اعیان ثابته که ظاهر شود
در وجود ذاتا و صفتا و فعلا مگر بقدر خصوصیت قابلیت اصلی
و استعدادی ذاتی خویش

و سر سر قدر آنست که اعیان ثابته امور خارجه نیستند از ذات حق سبحانه و تعالی که
معلوم حق شده باشند ازلا پس ممکن نیست که متغیر گردند از حقایق خود
علم ازلی را هیچ اثری نیست در معلوم باثبات امری یا نفی شئ
ذاتیه حضرت حق مقدس و منزه است از تغیر و تبدل ازلا و ابدا
پس اعیان نیز ممتنع التغیر باشند و حکم حق بر ایشان
بمقتضای قابلیات و موجب استعدادات
ایشان باشند

لایحه
توحید یگانه کردانیدن دل است یعنی تخلیص و تجرید او از تعلق
بما سوای حق سبحانه

لایحه
استغنای مطلق از مقید باعتبار ذاتست والا ظهور اسماء الوهیت
و تحقق نسب ربوبیت بی مقید از محالاتست

حضرت حق را سبحانه و تعالی کمالیست ذاتی و کمالیست اسمائی و مراد
از کمال ذاتی ظهور اوست بر نفس خود در نفس خود از برای نفس خود
بی اعتبار غیر و غیریت و مراد از کمال اسمائی ظهور ذاتست
و شهود او در تعینات خود که مسمی گردیده اند آن تعینات
بغیر و سوی و این شهود عیانی وجودی

لایحه
ذات من حیث هی از همه اسما و صفات معراست و از جمیع نسب و اضافات مبرا
اتصاف او باین امور باعتبار توجه اوست بعالم ظهور در تجلی اول که
خود بخود تجلی نمود نسبت علم و نور و وجود و شهود متحقق
گشت و نسبت علم مقتضی عالمیت و معلومیت گشت
و نور مستلزم ظاهریت و مظهریت
و وجود و شهود مستتبع واجدیت
و موجودیت و شاهدیت
و مشهودیت
جامی

[illegible] ان السكوت في موضع الحاجة الى البيان بيان ان الحكم المسكوت عنه
[illegible] بخلاف المنطوق كشف الاسرار شرح المنار

والمطلق يحمل على المقيد عند الشافعي
المحل المزبور

اعلم ان المطلق محمول على المقيد اي الحكم الذي
المطلق المقيد عنده
المحل المزبور

وعندنا لا يحمل المطلق على المقيد وان
كانا في حادثة لامكان العمل بهما
المحل المزبور

اعلم ان المطلق لا يحمل على المقيد
عندنا لان العمل بهما ممكن
المحل المزبور

لان للمطلق حكما وهو ضرب من التيسير
والتوسعة المحل المزبور

وللمقيد حكما وهو ضرب من التشديد
والتضييق المحل المزبور

وقال ابن عباس ابهموا ما ابهم الله
واتبعوا ما بين الله
المحل المزبور

وفي الرجوع الى المقيد ليعرف منه حكم
المطلق ترك الابهام فيما
ابهم الله
المحل المزبور

وقال عمر ام المرأة مبهمة فابهموها وانما اراد قوله وامهات نسائكم فان
حرمتها مطلقة عن قيد الدخول وحرمة الربيبة مقيدة بالدخول لقوله
من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فلم يحمل المطلق على المقيد
وقال تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تسألوا عن اشياء
ان تبد لكم تسؤكم المحل المزبور

فقال عليه السلام لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ما استطعتم ولو تركتم
لضللتم واسكتوا عما سكت فنزلت ففيه تنبيه على ان
العمل بالاطلاق واجب والرجوع الى المقيد ليعرف منه حكم المطلق
اقدام على هذا المنهي عنه لما فيه من ترك الابهام
فيما ابهم الله فلا يجوز الا ان يكونا في حكم
واحد . المحل المزبور

فان قيل كيف التطبيق بين قوله عليه السلام كل بدعة ضلالة وبين الفقهاء ان البدعة قد تكون
مباحا كاستعمال المنخل والمواظبة على اكل لب الحنطة والشبع منه وقد تكون مستحبا
كبناء المدارس والمنارة وتصنيف الكتب قلنا للبدعة معنى لغوي عام هو المحدث
مطلقا عادة او عبادة وهذه هي المنقسم في عبارة الفقهاء ومعنى شرعي خاص
هو الزيادة في الدين او النقصان منه الحادثان بعد الصحابة بغير اذن من
الشارع لا قولا ولا فعلا ولا صريحا ولا اشارة فلا يتناول
العادات اصلا بل تقتصر على بعض الاعتقادات
وبعض صور العبادات فهذه هي مراده
عليه الصلوة والسلام
م الطريقة المحمدية

لطيفة

الحديث الرابع والاربعون [illegible] له فانه عمك جاء افلح قال انا عمك ارضعتك
امرأة اخي فابت عائشة ان تاذن ثم جاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فذكرت ذلك له فقال عليه السلام هو عمك فليلج عليك
وتمام الحديث تربت يمينك

[illegible] أولاد علي [illegible] مجاهد [illegible]
[illegible] وعصفر وصفو [illegible] ولا متحيزا الى [illegible]

والعذار للدابة وعذار اللحية شعره النابت في موضع العذار جوهري

ويقال للمنهمك في الغي خلع عذاره جوهري

والايمان افعال من الامن يقال آمنه اذا صدقه واما تعديته بالباء فلتضمينه معنى اقر واعترف كشف

وبينا فعلى أُشبعت الفتحة فصارت الفا وبينما زيدت عليه ما والمعنى واحد
تقول بينا نحن نرقبه اتانا اي اتانا بين اوقات رقبتنا اياه ثم حذفت
المضاف الذي هو اوقات وبرفع ما بعد بينا وبينما
على الابتداء والخبر جوهري

القنو العذق والاثنان قنوان والجماعة ايضا قنوان مثل صنو وصنوان
مختار

قال ابو عبد الله كل بستان عليه حائط فهو حديقة وما لم يكن عليه حائط لا يقال حديقة
من صحاح المختار

والمفتقر يقضي على المبهم من صحاح المختار

قولهم لا جرم كلمة [illegible] بمنزلة لابد ولا محالة [illegible] تقول [illegible] ابنه فلان [illegible]
[illegible] الى معنى القسم وصارت بمنزلة حقا فلذلك [illegible] جوهري
كالقسم يقولون لا جرم لآتينك جوهري

التقوى في اللغة من وقا والوقاية فرط الصيانة وفي الشريعة لها معنيان عام هو الاجتناب
عن مضرة الآخرة اوناه الاجتناب عن الشرك واعلاه التنزه عما يشغل سره عن الحق
وخاص وهو المتعارف في الشرع وهو صيانة النفس عما يستحق به العقوبة
من فعل او ترك والمعنى اللغوي مرعي في الشرع ما امكن
من الطريقة المحمدية

ان المراد من القصد بسبيله ان يلاحظ انوار الطاعات والعبادات
بالنظر الى عوام الاولياء وانوار اسماء الله وافعال الله تعالى
بالنظر لخواصهم او انوار صفاته بالنظر الى اخصهم هـ هـ
ومن توجه الحق سبحانه مع ملاحظة انوار الاسماء
والافعال والصفات لا يجد سبيلا
الى الذات الاحدية
من شرح الحديث الاربعين
هـ

لا طريق الى معرفة الله تعالى الا النظر والاستدلال كبير

وبيانه ان الآيات في الاحكام الشرعية اقل من ثمانمائة آية واما البواقي ففي بيان
التوحيد والنبوة والرد على عبدة
الاوثان والمشركين
والقصص
كبير

وترى القرآن مملوءا من آيات بعضها صريح في الجبر وبعضها صريح
في القدر ولا يمكن التوفيق بينهما الا بالتكلف الشديد
كبير

لان الفكر في ذات الله غير ممكن لقوله عليه السلام تفكروا في الخلق
ولا تتفكروا في الخالق وتصور كنه حقيقة الحق غير ممكن
فالتفكر فيه غير ممكن كبير

ان قوله تعالى ذكر في عبده يدل على ان ذاته المخصوصة المتعينة صارت
مذكورة بقوله بسم الله الرحمن الرحيم وهذا يدل على ان
قولنا الله اسم علم لذاته المخصوصة كبير

اذ لو كان اسما مشتقا لكان مفهومه مفهوما كليا
ولفظ الرحمن والرحيم لفظان كليان فثبت ان
قولنا الله اسم علم تفسير كبير

الذكر اللساني [illegible] الخيال يوجب قوة وجلال الله وعظمته
في الذكر العقلي الروحاني وتتقوى كل واحد من جوهر
هذه الاركان الثلثة تفسير كبير

ان المعاني الروحانية انما تنزل اولا على الروح
ثم تنتقل منه الى القلب
ثم تتصعد منه الى الدماغ
فتنتقش بها لوح
المتخيلة
بيضاوي

فان الامور القدسية تدرك اولا بالقلب
ثم تنتقل منه الى البصر بيضاوي

كتب منزله دن اولا زبوردر اون سكز حرف اوزره اوقندغى مشهوردر
بسمله شريفه دخى اون سكز حرف ايله اوقنور
اون سكز بيك عالمه دخى اشارت

توراة دخى يكرمى ايكى حرف اوزره اوقندينى ثابتدر

وانجيل يكرمى درت حرف اوزره اوقنور بسته كيبى اولنمايوب مقطع يازلمشدر

قرآن عظيم يكرمى طقوز حرف اوزره
عن ابي ذر الغفاري قلت يا رسول الله اي كتاب انزل الله على آدم قال الكتاب المعجم قلت اي الكتاب المعجم
قال ا ب ت ث ج الى آخره قلت يا رسول الله كم حرفا قال تسعة وعشرون قلت يا رسول الله
عددت ثمانية وعشرين حرفا فقال عليه الصلوة والسلام لام الف حرف واحد بسمله دكله ده بيلديكى خالده بعض كمراه كندوجه اهل
لام الف تكراردر كه بدر حرف معجمه سكز حرفدر دير خطا ايدر
تأويل الكلاب قرآن عظيم يكرمى رساله مرآة البصر

ربيت ان علا انزلت اليّ من خير فقير لما ضمّن معنى بفقير وعدي باللام لتضمينا
لتضمنه معنى سائل شفاعتين

وحقيقة التضمين ان يقصد بالفعل معناه الحقيقي مع فعل آخر يناسبه

سعد

فان قلت اي غرض في هذا التضمين قلت الغرض فيه اعطاء مجموع معنيين
وذلك اقوى من اعطاء معنى فرد كشف كهف

التضمين كقولك احمد اليك فلانا ضمنت مع احمد معنى الانتهاء ودللت عليه
بصلته اي انتهى حمدي اليك سيد شريف

ان البناء بناء المبالغة فان الرحموت الرحمة الواسعة والملكوت الملك المبسوط
كف زمر

ويستثنى من حروف الجر اربعة فلا تتعلق بشيء الزائدة كالباء في
كفى بالله شهيدا وما ربك بغافل ومن في هل من آلة غيره
وهل من خالق غير الله ولعل ولولا في لغة من جر بهما
والرابع كاف التشبيه نحو زيد كعمرو زعم الاخفش
انها لا تتعلق بشيء وفيه بحث
جمال الدين

واجر العرب البائه ما زيادة حروف الجر في المرفوع نحو بحسبك درهم وكفى بالله شهيدا
او في المنصوب نحو ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة

ولا بد للحروف الجارة من متعلق فعل او ما يشبهه او معناه الا الزائد منها نحو كفى بالله
وبحسبك درهم ورب وحاشا وخلا وعدا ولولا ولعل فانها لا تتعلق
بشيء نحو فلا الزائد ورب فانها على ما كان عليه قبل دخولها ونحو
حروف الاستثناء كالمستثنى بالا ونحو لولا
ولعل مبتداء وما بعده خبرا نحو لولاك
لهلك زيد ولعل زيد قائم
الطرح

ودخلت الدار ذهب بعض النحاة الى انه مفعول به لكن الاصح انه مفعول فيه والاصل استعماله
بحرف الجر ولا شك ان معنى الدخول لا يتم بدون الدار فالظاهر انه مفعول به
لا مفعول فيه

ولا تنتبذوا ولا تستبذوا والنفر بمعنى الاستنفار غير عزيز
منه التعجل بمعنى الاستعجال والتأخر بمعنى الاستئخار
كف

ربنا اغفر لنا ذنوبنا الآية

الاستغفار يتعدى الى المفعول الثاني بمن وباللام وهو الاصل ويحذف الجار
وكان فيما ... تعدية اليها بنفسه لان غفر ... الاستغفار
فزيد مفعول له كالاستكتاب والاستنطاق وغيرهما افعال

يقال استغفر الله لذنبه ومن ذنبه فغفر له مغفرة وغفرا وغفرانا
جوهري

الاعلام والفطرة
باب قوله لا تبديل لخلق الله لدين الله خلق الاولين دين الاولين والفطرة
نا عبدان انا عبد الله قال انا يونس عن الزهري قال اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن
ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود الا يولد على الفطرة
فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون
فيها من جدعاء ثم يقول فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله
ذلك الدين القيم
بخاري في تفسير سورة الروم

يجبرون يتحولون — يصدعون يتفرقون — وصدقوا بينا
بخاري — بخاري

مسلمين طائعين — العدوان والعداء والتعدي واحد — مقبوحين مهلكين
بخاري — بخاري — بخاري

بسم الله الرحمن الرحيم
يقال الا وجهه الا ملكه ويقال الا ما اريد به وجه الله
يكنى تخفى اكننت الشيء اخفيته وكننته واخفيته اظهرته
بخاري

ذكر في الحدود ان الشرطي الذي هو الوالي بسكون الراء فليحفظ لانه ...

---

ونفي ... الواو بعد النفي ... وعن حرف العطف ... الا انها ... لانه ...
نحو ما جاءني زيد ولا عمرو ... لا يجاب وتخصيص لانها عاطفة الا انها ...
فلا يجوز قام زيد لا قعد وتقول انا قائم لا قاعد
لب

لا حرف نفي وقد تكون حرفا عاطفا لاخراج الثاني مما دخل فيه الاول كقولك رأيت زيدا لا عمرا
فان ادخلت عليها الواو خرجت من ان تكون حرف عطف كقولك لم يقم زيد ولا عمرو
لان حروف النسق لا يدخل بعضها على بعض فتكون الواو للعطف
ولا انما هي لتاكيد النفي جوهري

وقد تكون لغوا قال العجاج في بئر لا حور وقال تعالى ما منعك ان لا تسجد
اي ما منعك ان تسجد جار المجد المرور

وفي مثل لا حول ولا قوة الا بالله
خمسة اوجه فتحهما على ان يجعل لا في الموضعين لنفي الجنس ونصب الثاني مع فتح الاول
على ان يكون لا الثانية زائدة لتاكيد نفي الاولى ورفعهما لانه يجوز الغاء لا
هذه لضعفها وقد حصل شرط الالغاء وهو التكرير فيكون الاسمان مرفوعين
بالابتداء ولا الثانية اما زائدة او ملغاة غير زائدة ورفع الاول
على ضعف على ان يكون لا بمعنى ليس او على مذهب المبرد فانه يجوز الغاء لا هذه
لضعفها وفتح الثاني على ان يكون لا غير ملغاة
لب الالباب

ورفع الثاني مع فتح الاول صحيح
من المجد المرور

فمن فتح في الصورتين
عمل لا وان لا لاما
ه

حسب النفس عقله خلاف بعاشره ... شرح نوئيه ... لولا ... ينفقون الله

حسب النفس اى كافى ... حسبنا الله اى محسبنا الله يكفى كافينا

جوانه آمرزش خواهيت

والتهجد ترك الهجود للصلوة ونحوه التأثم تأثم تحرج وجعله اثما عن نفسه اعار

والتحرج كذا

فانه بضب المحمود المستوى بالرحف وهى الجارة المحايه معيد

تحنث عن الشيء تأثم وتستر

تحرج تجنب الاثم اعار

وفلان يتحوب من كذا اى يتأثم اعار

اى نفى الاثم عن النفس اعار

الحس المشترك وهو قوة تدرك صور المحسوسات

تحنث تأثم وتحوب وتحرج بمعنى واحد

الحنث الاثم والذنب وفلان يتحنث من كذا اى يتأثم منه جوهرى

اى اجتنب عن الاثم وتركه

والخيال وهو قوة تحفظ تلك الصور فان الادراك غير الحفظ

تجنب اى اجتنب

وتحمل اى احتمل فهو متحمل جوهرى

واحتمل من الجبلة وبالدين من الحمالة ج

قال الجوهرى التعبير هو الجبهة

التجليد والتقريع ازالة الجلد وكذا التقشير ازالة القشر

والقرع كذا

وجانبه وتجانبه وتجنبه واجتنبه كله بمعنى جوهرى

الهاء للمبالغة مثل التاء وحذف حرف الجر هو الباء اعمله

ان النوم مانع سائر الحواس عن العمل [illegible] الاخبار عن عمله وحركته احياء

فارات عرو كريمة من آل قيس الفتية ها

هي تنبخ فارتقى الى اعلام اى ورب كريمة والهاء للمبالغة

اى فارتقى الى الاعلام فحذف الى وهو يريده

جوهرى فى الصحيح

اعطاء الف

فالحس المشترك فى مقدم البطن الاول والخيال فى موخر البطن الاول

تنبخ اى تكبر وعلا جوهرى

اى انسان جوهرى

فارطلة كل خليل كنت خاللته لا ترك الله له واضحة

كلهم اروغ من ثعلب ما اشبه الليلة بالبارحة

جوهرى

قال اخوان هذا العصر خوان [illegible] توئيه

خلان اخوان

الخلان جمع خل الخليل كالحب والحبيب والخدن والخدين توئيه الخيانة

والافكار جمع [illegible] انها عمله نادر فتدبر

---

الحمد [illegible] ازكى اوليا الايمان المصدق بن بالله وحده [illegible] بالرسول توئيه

قال الجوهرى المواقيت جمع الميقات وهو الوقت [illegible] للامور مواقيت مقدرة

[illegible] توئيه

[illegible]

الهاء [illegible] الباء جوهرى

وثم بمعنى هناك وهو للتبعيد جوهرى

ثم ظرف مكان للبعيد

سف

وهنا ظرف مكان للبعيد وقيل [illegible]

سف

هنا ابن ربه للمكان الحاضر سف

ذا استقربت ربه فان خاطبت قلت ذاك وذلك فاللام زائدة للبعد جوهرى

الاوعاص توئيه

وذات تانيث ذو وقالوا ذات الصدور ما فى القلوب كواش

اذا ظرف مستقبل خافض ابهم

اذ ظرف لما مضى

ومنها ما هو من الظروف اذا وهى للمستقبل وان كان على الماضى نحو قوله تعالى اذا الشمس كورت وقد استعمل فى الماضى كما فى قوله [illegible]

اذ كلمة تدل على ما مضى من الزمان جوهرى

ومنها اذ للماضى وقد يجئ للمستقبل كقوله تعالى فسوف يعلمون اذ الاغلال فى اعناقهم كشح

اذا بلغ بين السدين

لوحش الله اصله لا اوحش الله دعاء للمنزل بالبقاء

اوزعنى اجعلنى بجاهك [illegible] بخارى

هنا كلمة فى ذلك المكان او فى ذلك الوقت فقد يستعار هنا وثم وحيث للزمان كذا فى الاعراب

ثم بالفتح هناك

ويح كلمة رحمة وويل كلمة عذاب وقال اليزيدى هما بمعنى واحد جوهرى

بخ كلمة المدح [illegible] للمبالغة فان وصلت خففت ونونت فقلت بخ بخ وربما شددت جوهرى

البرزخ الحاجز بين الشيئين والبرزخ ما بين الدنيا والاخرة من وقت الموت الى البعث فمن مات فقد دخل البرزخ جوهرى

ومن المجاز [illegible] الفجر وهو اوائله [illegible] اوائله توئيه

كان صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دخل المسجد قال اعوذ بالله العظيم
وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم
سبل الهدى

ويقول في دبر الصلوة اللهم اغفر لي وتب علي انك انت التواب الغفور
مائة مرة سبل الهدى

كنا نعد على رسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس رب اغفر لي وتب علي
انك انت التواب الرحيم مائة مرة وفي لفظ التواب الغفور
سبل الهدى

وروى النسائي بسند جيد عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول استغفر الله الذي لا اله الا هو
الحي القيوم واتوب اليه قبل ان يقوم من المجلس مائة مرة اي في حالة مجلس
سبل الهدى

والحيوة صفة من صفات الله تعالى وانه زائدة على ذاته
فهو الدائم الباقي الذي لا سبيل عليه للفناء
سبل الهدى
في المجلد الخامس
ه

ان الله هو الذي ليس كمثله شيء وهو الواحد القهار لدفع المخوف
لدفع الحمى

فارادوا به كيدا فجعلناهم الاسفلين لدفع الحمى
[illegible]

يكتب على يد المصروع الرحيم ثم يقرأ في اذنه الرحيم ۷ سبع مرات

قسمی بعالم اجسام تعلق ندارند وایشان را کروبیان خوانند وایشان دو
قسمند قسمی آنند که از عالم وعالمیان خبر ندارند همواره در جلال
الله وجمال مستغرقند ایشان را ملائکه مهیمه خوانند
وهم لا يعلمون ان في الارض خلقا يعصونه وانهم لا يعلمون
ان الله تعالى خلق آدم وابليس

وقسمی دیگر آنند که اگرچه بعالم اجسام تعلق ندارند در شهود
فیوضات مستغرقند ومتحیر اند اما ایشان حجاب بارگاه
الوهیت اند ووسائط فیض ربوبیت ورئیس
ایشان فرشته ایست که آنرا روح اعظم خوانند
واز آنجا که ازو عظیم تر فرشته نیست وباعتبار
دیگر او را قلم اعلی خوانند که اول ما خلق الله
القلم وباعتبار دیگر عقل اول گویند که
اول ما خلق الله العقل واین روح اعظم صلوات الله علیه در صف اول
این طائفه است وروح القدس که او را جبرئیل گویند
در صف آخر وما منا الا له مقام معلوم
شرح الفصوص جامی

بسم الله الرحمن الرحيم والمراد باسم الله هنا هو الذات المطلقة
بقرينة اضافة الاسم اليه كوشجيه

قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايا ما تدعو والله والرحمن المراد بهما
الاسم لا المسمى فله الاسماء الحسنى والضمير في قوله له ليس براجع
الى احد الاسمين المذكورين ولكن الى مسماهما وهو
ذاته تعالى لان التسمية للذات لا للاسم
كش

ان العقول البشرية ليس عندها الا معرفة الاسماء والصفات اما معرفة الحقيقة فلا
واما معرفة الحقيقة المخصوصة التي هي المستلزمة لهذه اللوازم السلبية
والاضافية فلا سبيل له كبير في سورة الدهر

واما التفتيش عن حقيقته الخاصة التي هي فوق فطر العقول فتفتيش عما لا سبيل اليه
والسائل عنه متعنت غير طالب للحق كش

وبحر المعرفة لا ساحل له والاحاطة بكنه جلال الله محال
احياء

فاصل السعادة هي المعرفة التي عبر الشرع عنها بالايمان احياء في المحبة

ان ايمان الجميع بطريق النظر والاستدلال لا غير وانه لا طريق الى معرفة
الله الا هذا وانه منزه عن صفات الاجرام كب

120

فان قلت فهذه الرؤية محلها القلب او العين في الآخرة اختلفوا في
ذلك والحق ان القدرة الازلية واسعة فلا نحجر بان نحكم عليها
بالقصر على احد الامرين وظهر من شواهد الشرع ان ذلك
يخلق في العين احياء في المحبة

ما كذب الفؤاد ما رأى ما رأى ببصره من صورة جبريل او الله تعالى
فان الامور القدسية تدرك اولا بالقلب ثم تنتقل منه الى البصر
انه عليه السلام سئل هل رأيت ربك فقال
رأيته بفؤادي بيضاوي

ولا تنكشف عظمة الله وجلاله الا بمعرفة صفاته ومعرفة قدرته
وعجائب افعاله فيحصل من الفكر المعرفة احياء

فما قدر الله تعالى على الخلق الكفر والعصيان من نفسه بل باقتضاء اعيانهم
وطلبهم بلسان استعداداتهم ان يجعلهم كافرا او عاصيا كما يطلب عين
الكلب صورته الكلبية والحكم عليه بالنجاسة العينية وهذا هو عين سر القدر
جامي في فص حكمة قدرية

فان قلت الاعيان واستعداداتها فائضة من الحق تعالى فهو جعلها كذلك
قلت الاعيان ليست مجعولة كما مر غير مرة بل هي صور علمية للاسماء الالهية
التي لا تأخر لها عن الحق تعالى الا بالذات لا بالزمان فهي ازلية ابدية
غير متغيرة ولا متبدلة والمراد بالافاضة التأخر
بحسب الذات لا غير جامي في فص
بالافاضة نسخه

بديع السموات من اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها اي بديع
سمواته ... المبدع بمعنى المبدع ... ندوه

الصفة المشبهة نحو كريم وحسن وشبهت باسم الفاعل في انها تثنى و
تجمع وتؤنث وتذكر واذا تحمل عمل فعلها تقول زيد كريم اباؤه
وشريف حسبه وحسن وجهه مصلح

قوي ربما وربتما بالتشديد وربما وربما بالضم والفتح هو التخفيف كرد

فان قلت لم دخلت على المضارع وقد ابوا دخولها الا على الماضي
قلت لان المترقب في اخبار الله تعالى بمنزلة الماضي
المقطوع به في تحققه كرد

القضاء عبارة عن الحكم الكلي الالهي في اعيان الموجودات على ما هي عليه من الاحوال الجارية
من الازل الى الابد والقدر تفصيل ذلك الحكم بايجادها في اوقاتها
وازمانها التي تقتضي الاشياء وقوعها باستعداداتها الجزئية فتعليق كل حال
من احوال الاعيان بزمان معين وسبب معين عبارة عن القدر
وسر القدر انه لا يمكن لعين من الاعيان الخلقية ان تظهر في الوجود
ذاتا وصفة وفعلا الا بقدر خصوصية قابليته واستعداده الذاتي
وسر سر القدر ان هذه الاعيان الثابتة ليست امورا خارجية
عن الحق قد علمها ازلا وتعينت في علمه على ما هي عليه
بل هي نسب او شؤون ذاتية فلا يمكن ان تتغير عن حقائقها
فانها حقائق وذاتيات وذاتيات الحق سبحانه لا تقبل الجعل
والتغيير والتبديل والمزيد والنقصان جامي حكمه تعدو

واو رب وهذه الواو للعطف عند سيبويه وليست كالرب
وعند الكوفيين جارة بنفسها ... جامي

حرف الرباط ولا تزاد مع الواو العاطفة بعد النفي
نحو ما جاءني زيد ولا عمرو ونحو غير المغضوب عليهم
ولا الضالين وتزاد بعد ان المصدرية
نحو قوله تعالى ما منعك ان لا تسجد
اي ان تسجد كرد
ه

لا حرف نفي وقد يكون للنهي وقد يكون لغوا في بيت لا حور
وقد يكون حرف عاطف كقولك رايت زيدا لا عمرا
فان دخلت عليها الواو فالواو للعطف
ولا لتاكيد النفي جوهري
كقولك لم تقم زيد ولا عمرو
جوهري
ه

ادراک ذات حق سبحانه و تعالی باعتبار بطون و تجرد از مجالی تعینات و شئون
اگر چه ممتنع است اما باعتبار ظهور در مراتب ممکن است که [illegible] تجلیات
و کشف کمل اولیا و اصلان و ختم بهمان مبنی از وصول بدان

هر چه ادراک کرده اند هستی مدرک می شود چنانکه ادراک الوان و ادراک اشکال
ضیا نیست که محیط است بآنها اینچنین نور هستی حقیقی که محیط است
بجمیع موجودات ذهنی و خارجی قیوم همه است و ادراک شیء بی
ادراک او ممکن نیست اگر چون ضیا این نور نیز غایب شدی
ظاهر گشتی نور وجود حق است سبحانه نیز
مدرک بود ام است

ظهور جمله اشیا بضد ست ** ولی حق را نه ضد ست نه ند ست
مثنوی

چون لفظ بود قالب چون معنی جان ** پس کی بنود قالب جان را جز زبان
گر باشد گر نباشد الفاظ و حروف ** شک نیست که معنی نپذیرد نقصان

صفت علم

حقیقت علم احاطه است بمعلوم و کشف او بر سبیل تمییز پس حقیقت
محیط نتواند بود بذات حق سبحانه من حیثیة الاطلاق
نسبت متناهی است بغیر متناهی و نسبت مقید است بمطلق

فمن ما جل شیء عن خیال ** یجل عن الاحاطة والمثال
یعنی هرگاه که چیزی از مرتبه خیال برتر باشد و آن مرتبه
ارواح و عقول و نفوس مجرده است تواند احاطه
و مثال محال است شرح لمعات

تعینات از ان خالی نیست که در [illegible] است باشد [illegible] در مرتبه
علمی [illegible] اشیا [illegible] در اصطلاح این طایفه
باعیان ثابته و اگر در مرتبه عینی است وجودات [illegible]

ای از ظهور تو ی دائم بی ظرفیان ضدی و بضدها تتبین الاشیاء لمعات

فی الدنیا
ان الصور المعنوية كانت او صورية محدودة والحقيقة بخلافها وكيف
شيخ الجمعه شرح لمعات

برزخ فاصل میان ازل و ابد توی تو بجز یکی است از توی هو هو من تو
دو مینماید و بازل و ابد منقسم میگردد زیرا که چون تو نبودی
وحدت صرف بود برزخی که آن تویی تست از میان
برخیزد و بجز ازل با بجز ابد بیامیزد لمعات

لا یکه حقیقت حق سبحانه و تعالی
هستی او از اختلاط و بستگی نیز مقدس است از سمت تبدل و تغییر
همه چندها و چونها از و پیدا داد بی چند و چون چیزها با و
مدرک داد از احاطه ادراک بپردن

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل امرني بمداراة
الناس كما امرني بالفرائض سبل الهدى

والفرق بين المداراة والمداهنة ان المداراة بذل الدنيا لصلاح الدين
او الدنيا او هما معا وهي مباحة وربما استحب والمداهنة
بذل الدين لصلاح الدنيا سبل الهدى

لا اله الا هو وسع كرسيه السموات والارض فهي تئط من عظمته وجلاله
الحديث الخ

تئط بفتح الفوقية وكسر الهمزة وطاء مشددة والاطيط صوت الرحل الاقتاب
وهذا تمثيل لعظمة الله تعالى وجلاله عز وجل وان لم يكن اطيط
وانما هو كلام تقريب اريد به تقرير عظمة الله تعالى
سبل الهدى

قلت يا رسول الله ما الجنة وما النار قال لعمر الهك ان النار لها سبعة ابواب
ما منها بابان الا يسير الراكب بينهما سبعين عاما وان للجنة ثمانية
ابواب ما منها بابان الا يسير الراكب بينهما سبعين عاما
سبل الهدى

[illegible] وقوله عليه الصلاة والسلام فيظل يضحك هذا
من صفة افعاله سبحانه التي لا يشبهه فيها شيء من مخلوقاته
كصفات ذاته تعالى كذلك قوله فاصبح ربك يطوف في الارض
هو من صفات افعاله كقوله تعالى وجاء ربك هل ينظرون
الا ان تاتيهم الملائكة او ياتي ربك وينزل ربنا كل ليلة
الى سماء الدنيا والكل في الجميع صراط واحد مستقيم
اثبات بلا تشبيه وتنزيه بلا تحريف
وتعطيل سبل الهدى

قلعمر الهك ما تدع على ظهرها من شيء الا مات والملائكة الذين مع ربك عز وجل
فاصبح ربك يطوف في الارض مواهب الكبير

قوله والملائكة الذين مع ربك قال في زاد المعاد ولا اعلم موت الملائكة جاء
في حديث صحيح الا في هذا الحديث الخ سبل الهدى

قوله لعمر الهك هو قسم بحياة الله تبارك وتعالى سبل الهدى

قال سهل رضي الله تعالى عنه ان الانفاس معدودة وكل نفس يخرج بغير ذكر الله
فهو ميت وكل نفس يخرج بذكر الله فهو حي [illegible]

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ...

استفهم يجوز جعله ثلاثيا ورباعيا فعلى الاول توصل الهمزة وعلى الثاني تقطع سبل الهدى

قال يا رسول الله اعطني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل الناس عن ظهر غنى فصداع في الرأس وداء في البطن فقال انا ثريا عطني من الصدقة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل لم يرض فيها بحكم نبي ولا غيره في الصدقات حتى حكم فيها فجزأها ثمانية اجزاء فان كنت من تلك الاجزاء اعطيتك وان كنت غيرها فانما هو صداع في الرأس وداء في البطن سبل الهدى

قلت لابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه ما ترى فيما قد ظهر من هذا الملبس والمشرب والمطعم فقال يا ابن اخي كل لله واشرب لله والبس لله وكل شيء من ذلك دخله زهو او مباهاة او رياء او سمعة فهو معصية وسرف سبل الهدى

قال عليه السلام ما لي وللدنيا انما مثلي ومثل الدنيا كمثل راكب مر بارض فلاة فرأى شجرة فاستظل تحتها ثم راح وتركها سبل الهدى

وفي رواية اخرى فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم الم انهك ان ترفع شيئا لغد فان الله تعالى يأتي برزق كل غد سبل

روى البيهقي عن زيد بن ثابت قال كنت جار النبي صلى الله عليه وسلم وكنا اذا ذكرنا الدنيا ذكرها معنا واذا ذكرنا الآخرة ذكرها معنا واذا ذكرنا الطعام ذكره معنا سبل الهدى

روى الطبراني عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الناس فخرج حسن بن علي رضي الله تعالى عنهما فعثر فسقط على وجهه فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المنبر يريده فاخذه الناس فاتوه به فقال قاتل الله الشيطان ان الولد فتنة والله ما علمت اني نزلت عن المنبر حتى اتيت به سبل الهدى

قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ترك دينارا ولا درهما ولا عبدا ولا وليدة وترك درعه مرهونة عند رجل من اليهود رهنا بثلاثين صاعا من شعير كان يأكل منها ويطعم عياله سبل الهدى

وروى البزار والطبراني بسند صحيح عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على بلال وعنده صبرة من تمر فقال ما هذا يا بلال قال اعد ذلك لاضيافك فقال اما تخشى ان يكون لك دخان في نار جهنم انفق بلال ولا تخش من ذي العرش اقلالا سبل الهدى

وفي رواية اخرى انفق ولا تخش من ذي العرش اقلالا المجد الغالي

وفي رواية اخرى انفق يا بلال ولا تخش من ذي العرش اقلالا

وفي رواية اخرى فقال يا بلال لا تخف من ذي العرش اقلالا ان الله تعالى ليأتي برزق كل غد الم انهك عن ان تدخر شيئا لغد سبل الهدى

اختلف في محل العقل فالمتكلمون قالت فرقة انه في القلب عن علي رضي الله تعالى عنه
قال العقل في القلب والرحمة في الكبد والرأفة في الطحال والنفس في الرئة
واكثر الاطباء والحنفية انه في الدماغ سبيل الهدى

قال المجلسي رحمه الله تعالى هو نور يفيد الادراك وذلك النور يقل ويكثر
فاذا قوي قمع ملاحظة الهوى سبيل الهدى

وقال امام الحرمين العقل علوم ضرورية بعضها حواس السمع والبصر والنطق
ولابد من كسبها من الحواس سبيل الهدى

والحق انه روحاني به تدرك النفس العلوم الضرورية والنظرية وابتداء وجوده
عند اجتنان الولد ثم لا يزال ينمو الى ان يكمل عند البلوغ
سبيل الهدى

ان العلم افضل باعتبار كونه اقرب الى الافضاء الى معرفة الله تعالى وصفاته
والعقل افضل باعتبار كونه اصلا ومنبعا للعلم سبيل الهدى

وشريعت را ظاهريست چون نماز و روزه و زكوة و حج و كلمه شهادت
و باطن شريعت اعمال قلب و سر و روح است و آنرا طريقت خوانند
مرصاد نجم الدين الكبرى رحمه الله تعالى

فيه اذا تمكن الذكر من القلب فان دنا منه الشيطان صرع كما يصرع الانسان
اذا دنا منه الشيطان فيجتمع عليه الشياطين فيقولون ما لهذا فيقال
قد مسه الانس فذكر القلب كما يطرد الشيطان يقتضي للانس بالرحمن
حراسة له

والفلاح [illegible]
وقيل انشرح [illegible]
جبلتي فيه سبيل الهدى

قال شعبة سألت الاصمعي ما معنى ليغان على قلبي قال لو كان قلب غير النبي
صلى الله عليه وسلم لفسرته واما قلبه صلى الله عليه وسلم
فلا ادري وكان شعبة يتعجب منه
سبيل الهدى

وسئل ابو عبيدة عنه فلم يفسره وقال الجنيد لولا انه حال
النبي صلى الله عليه وسلم لتكلمت فيه
المحل المزبور

عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال اشترى اسامة بن زيد وليدة
بمائة دينار الى شهر فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الا تعجبون
من اسامة المشتري الى شهر ان اسامة لطويل الامل والذي نفسي
بيده ما طرفت عيناي الا ظننت ان شفراي لا يلتقيان حتى اقبض
ولا رفعت طرفي فظننت اني واضعه حتى اقبض ولا لقمت لقمة
الا ظننت اني لا اسيغها حتى اغص بها من الموت ثم قال يا بني آدم
ان كنتم تعقلون فعدوا انفسكم من الموتى والذي
نفسي بيده انما توعدون لآت وما انتم بمعجزين
سبل الهدى

الامل الرجاء

فقال عليه السلام ما لي وللدنيا ما مثلي ومثل الدنيا الا كراكب استظل تحت شجرة في يوم صائف
ساعة من نهار ثم راح وتركها سبل الهدى

وفي رواية اخرى
فقال يا عائشة ما لي وللدنيا انما انا والدنيا بمنزلة رجل
نزل تحت شجرة في اصلها حتى اذا فاء الفيء ارتحل فلم يرجع اليها ابدا
سبل الهدى

وفي رواية اخرى
فقال ما لي وللدنيا ما انا والدنيا الا كراكب سار في يوم صائف
فقال تحت شجرة ثم راح وتركها سبل الهدى
من القيلولة

وفي رواية اخرى
فقال ما لي وللدنيا انما مثلي ومثل الدنيا كراكب راح في يوم صائف
حتى لقي شجرة ثم راح سبل الهدى

وفي رواية اخرى
فقال ما لي وللدنيا انما مثلي ومثل الدنيا كمثل راكب مر بارض فلاة
فرأى شجرة فاستظل تحتها ثم راح وتركها سبل الهدى

سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب
اليك قالت فقلت يا رسول الله لقد اكثرت من هؤلاء الكلمات
قال ان ربي عهد الي عهدا اذا امرني بامر فانا اتبعه ثم قرأ
اذا جاء نصر الله والفتح حتى ختم السورة
سبل الهدى

المصلية المشوية

فقال عليه السلام اللهم اني اسألك من فضلك ورحمتك فانه لا يملكها الا انت
فاهديت اليه شاة مصلية ورغف فاكل منها اهل الصفة
حتى شبعوا فقال انا سألنا الله تعالى من فضله و
رحمته فهذا فضله وقد ادخر لنا رحمته
وفي لفظ ونحن ننتظر الرحمة
سبل الهدى

الباب الثالث في تحريكه يده حين يتكلم صلى الله عليه وسلم
واذا تحدث اتصل بها وضرب براحته اليمنى بطن ابهامه اليسرى
وفي رواية يضرب بابهامه باطن راحته اليسرى
سبل الهدى

عليه السلام خاليا

ولا نرى فارغا فطفق يبتسم اما نخصف نعلا او رجل مسكين او نخيط ثوبا لارملة
سبحان الهادي

عليه السلام

قال الم ازل ان ندع طعام يوم لغد
سبحان الهادي

ولا اتخذ من شيء زوجين لا قميصين ولا ردائين ولا ازارين ولا من النعال سبحان الهادي

قال الشيخ شهاب الدين السهروردي لما كان روح النبي صلى الله عليه وسلم
لم يزل في الترقي الى المقامات القرب يستتبع القلب والقلب يستتبع
النفس ولا ريب ان حركة الروح والقلب اسرع من نهضة النفس
وكانت خطى النفس تقصر عن مداهما في العروج
فاقتضت الحكمة ابطاء حركة القلب
سبحان الهادي

عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت والذي بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق
ما رأى منخلا ولا اكل خبزا منخولا منذ بعثه الله تعالى الى ان قبض قالت كيف
كنتم تصنعون بالشعير قالت كنا نقول اف اف سبحان الهادي

وروى الطبراني عن ابي الدرداء رضي الله تعالى عنه قال لم يكن ينخل لرسول الله
صلى الله عليه وسلم الدقيق ولم يكن له الا قميص واحد سبحان الهادي

وروى الطبراني عن ام سلمة رضي الله تعالى عنها قالت لم ينخل لرسول الله
صلى الله عليه وسلم دقيقا قط سبحان الهادي

وروي عنها قالت ما شبع آل محمد صلى الله عليه وسلم ثلاثة ايام من خبز
البر حتى ذاق رسول الله صلى الله عليه وسلم الموت وما زالت
الدنيا علينا عسرة كدرة حتى مات رسول الله صلى الله
عليه وسلم فلما مات انصبت علينا الدنيا صبا
سبحان الهادي

وروى الامام احمد وابن سعد والترمذي وصححه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يبيت الليالي المتتابعة طاويا
واهله لا يجدون عشاء وكان عامة خبزهم خبز الشعير
سبحان الهادي

عليه السلام
فقال اما انه اول طعام دخل فم ابيك منذ ثلاثة ايام سبحان الهادي

وروى ايضا عنها قالت انه ليأتي على آل محمد صلى الله عليه وسلم الشهر
ما يختبزون خبزا ولا يطبخون قدرا سبحان الهادي

وروى ابن سعد عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال مات رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولم يشبع هو ولا اهله من خبز الشعير
سبحان الهادي

عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
من الدنيا ولم يشبع هو واهله من خبز الشعير سبحان الهادي

عن سهل بن سعد رضي الله تعالى عنه قال ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم
في يوم شبعتين حتى فارق الدنيا سبحان الهادي

فلبثت شهرين ما كانت المناخل على عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال ما رأيت منخلا في ذلك الزمان وما أكل النبي صلى
الله عليه وسلم الشعير منخولا حتى فارق الدنيا قال قلت كيف كنتم
تصنعون قال كنا نطحنه ثم ننفخ قشرها فيطير ما طار و
نعجن ما استمسك سبل الهدى

وروى ابن ماجه عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال اتي رسول الله
صلى الله عليه وسلم بطعام سخن فأكل فلما فرغ قال الحمد لله
ما دخل بطني طعام سخن منذ كذا وكذا سبل الهدى

كانت تأتي عليه اربعة اشهر ما يشبع من خبز بر المحل المرقوم

وروى ابن سعد عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت
ما شبع آل محمد صلى الله عليه وسلم غداء وعشاء
من خبز الشعير ثلاثة ايام متتابعات حتى
لحق بالله سبل الهدى

قد كان يمر بآل رسول الله صلى الله عليه وسلم الهلال ثم الهلال
ثم الهلال لا يوقد في بيت من بيوته نار لا لخبز ولا لطبيخ
سبل الهدى

لا تحسبن سرورا دائما ابدا
من سره زمن ساءته ازمان
ما ضيع الباني حكمة وتقى
ورب كنز وطين ماله بنيان
دع التكاسل في الخيرات تطلبها
فليس يسعد بالخيرات كسلان
نونية

كل الذنوب فان الله يغفرها
ان شيع المرء اخلاص وايمان
من قصيدة ابي الفتح البستي
النونية

الاخلاص ترك الريا في الاعمال
التصديق بالقلب وبما جاء به الرسول
التشييع السير خلف المسافر للوداع
شرح

وروى ابن سعد عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ما شبع
رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم من يومين حتى لحق بالله
عز وجل ولا رفعنا له فضل طعام عن شبع حتى
لحق بالله الا ان يرفعه لغائب
سبل الهدى

وروى الشيخان والامام احمد وابن سعد عن عائشة رضي الله تعالى عنها
قالت ما شبع آل محمد صلى الله عليه وسلم منذ قدموا المدينة
ثلاثة ايام تباعا حتى مضى لسبيله سبل الهدى
زاد ابن سعد والامام احمد وما رفع عن مائدته كسرة قط حتى قبض
سبل الهدى

قالت عائشة رضي الله تعالى عنها خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
من الدنيا ولم يملأ بطنه من طعامين كان اذا شبع من التمر
لم يشبع من الشعير واذا شبع من الشعير لم يشبع
من التمر سبل الهدى

من يتق الله يحمد في عواقبه
ويكفه شر من عزوا ومن هانوا
من استعان بغير الله في طلب
فان ناصره عجز وخذلان

الخذلان ترك العون والنصرة قوله فان ناصره عجز
من قبيل قولهم رجل عدل فيه ثلثة اوجه احدها
جعل الرجل نفس العدل للمبالغة وثانيها كون
المصدر بمعنى الفاعل وثالثها تقدير
مضاف اي ذو عدل
نونية

اى النمر

فجاء به حتى نثره بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبض منه
رسول الله صلى الله عليه وسلم قبضة ثم قال اذهبوا بهذا الى فلانة
واذهبوا بهذا الى فلانة فقال الرجل يا رسول الله اراك تأخذ منه
ولا ينقص فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الست تقرأ هذه
الآية قلت اية آية يا رسول الله قال قول الله تعالى وما انفقتم
من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين قال الشهداء هم
من الله تعالى
سبل الهدى
۹۵

وروى الترمذي عن عبد الله بن ابي بكر عن ابيه رضي الله تعالى عنهما ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل رجلا من بني عبد الاشهل
على الصدقة فلما قدم سأله ابلا من الصدقة فغضب رسول الله
صلى الله عليه وسلم حتى عرف الغضب في وجهه وكان مما يعرف به
الغضب في وجهه ان تحمر عيناه ثم قال ان الرجل ليسألني ما لا يصلح
لي ولا له فان منعته كرهت المنع وان اعطيته اعطيته ما لا يصلح
لي ولا له فقال الرجل يا رسول الله لا اسألك منها شيئا
سبل الهدى

عن ابي الدرداء رضي الله تعالى عنه قال ما رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يحدث حديثا الا وهو
يتبسم في حديثه سبل الهدى

عن جابر بن سمرة رضي الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كثير الصمت سبل الهدى
وفي لفظ طويل الصمت
المحل المرور

وروى ابن ابي الدنيا عنه قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم جالس اذ
رأيناه ضحك حتى بدت ثناياه فقال عمر يا رسول الله بابي انت وامي
قال رجلان من امتي جثيا بين يدي رب العزة تبارك وتعالى فقال احدهما
يا رب خذ لي مظلمتي من اخي فقال الله تعالى اعط اخاك مظلمته فقال يا رب
لم يبق من حسناتي شيء قال يا رب فليحمل من اوزاري ففاضت عينا رسول
الله صلى الله عليه وسلم بالبكاء فقال ان ذلك اليوم يوم عظيم يوم يحتاج
الناس فيه ان يحمل عنهم من اوزارهم قال فيقول الله تعالى ارفع رأسك
فانظر الى الجنان فرفع رأسه فقال يا رب ارى مدائن من فضة و
قصورا من ذهب مكللة باللؤلؤ لاي نبي هذا لاي صديق هذا
قال الله تعالى هذا لمن اعطاني الثمن قال يا رب ومن يملك ذلك
قال انت تملكه قال بماذا قال بعفوك عن اخيك قال يا رب قد عفوت
عنه قال الله عز وجل خذ بيد اخيك فادخله الجنة قال النبي
صلى الله عليه وسلم اتقوا الله واصلحوا ذات
بينكم فان الله تعالى يصلح بين المؤمنين
يوم القيامة سبل الهدى

الحقيقة

وفي الحقيقة العقل الاول هو آدم الحقيقي والنفس الكلية هي حواء
والعقول والنفوس الناتجة منهما اولادهما لا غير
وآدم ابو البشر وحواء صورتاهما في عالم
العقول والنفوس المجردة المسمى
بعالم الجبروت
ومن هنا يعلم ان الروح والقلب النفس المدبرة للبدن
الانساني شيء واحد يختلف اسماؤه
باختلاف صفاته

عقل كل كه روح اعظم وتعين
اول وام الكتاب هم گویند
نفس كل كه لوح محفوظ وكتاب مبين
همگويند
هيولى كه هبا وكتاب مسطور
ورق منشور مى نامند

زحل كيوان
مشترى برجيس
مريخ بهرام
افتاب نير اعظم
ناهيد زهره
تير كه عطارد
قمر نير اصغر

احتاله الرزق من كل شيء

اختلط

عليه السلام

قال كيف بكم اذا ابقيتم في زمان حثالة من الناس قد مرجت عهودهم وامانتهم

وشبك بين اصابعه قالوا الله ورسوله اعلم قال تاخذون ما تعرفون

وتدعون ما تنكرون ويقبل احدكم على خاصته ويذر

امر العامة — شرح السنة

في رواية اخرى قال خذ ما تعرف ودع ما تنكر — شرح السنة

وفي رواية عن ابي ذر رضي الله تعالى قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم

كيف انت اذا كنت في حثالة وشبك بين اصابعه قلت ما تامرني

الله ما تأمرني قال صبرا صبرا صبرا تكاثرا

خالقوا الناس باخلاقهم وخالفوهم

في اعمالهم — شرح السنة

وكتب في الذكر

قال كان الله ولم يكن شيء غيره وكان عرشه على الماء

كل شيء وخلق السموات والارض — من صحيح البخاري

عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا احب الله العبد نادى جبريل

ان الله يحب فلانا فاحببه فيحبه جبريل فينادي جبريل في اهل السماء

ان الله يحب فلانا فاحبوه فيحبه اهل السماء ثم يوضع له القبول في الارض

م صحيح البخاري

130

والليل اذا يغشى بسم الله الرحمن الرحيم

عن ابراهيم قال قدم عن علقمة قال دخلت في نفر من اصحاب عبد الله

الشام فسمع بنا ابو الدرداء فاتانا فقال افيكم من يقرأ فقلنا نعم قال

فايكم اقرأ فاشاروا الي فقال اقرأ فقرأت والليل اذا يغشى

والنهار اذا تجلى والذكر والانثى قال انت سمعتها من في صاحبك

قلت نعم قال وانا سمعتها من في النبي صلى الله عليه وسلم

وهؤلاء يأبون علينا — من صحيح البخاري

باب قوله وما خلق الذكر والانثى نا عمر بن حفص قال نا ابي

نا الاعمش عن ابراهيم قال قدم اصحاب عبد الله على ابي الدرداء

فطلبهم فوجدهم فقال ايكم يقرأ على قراءة عبد الله قال كلنا

قال فايكم احفظ فاشاروا الى علقمة قال كيف سمعته يقرأ

والليل اذا يغشى قال علقمة والذكر والانثى قال اشهد اني

سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ هكذا وهؤلاء يريدوني

على ان اقرأ وما خلق الذكر والانثى والله لا اتابعهم

م صحيح البخاري

فيقول يا رب اصرف وجهي عن النار فيقول هل عسيت ان فعل ذلك بك ان تسأل غير ذلك [illegible]

فيقول لا وعزتك فيعطي الله ما شاء من عهد وميثاق فيصرف الله

وجهه عن النار فسكت ما شاء الله ان يسكت ثم قال

يا رب قدمني عند باب الجنة فيقول الله

له أليس قد اعطيت العهود والمواثيق ان لا

تسأل غير الذي كنت سألت

الى اخر الحديث بخاري

[illegible]

قال شيخنا شهاب الحق والدين السهروردي رضي الله عنه لطريق الوصول ليقطع ابد الاباد في عمر الآخرة الابدي فكيف بالعمر القصير الدنيوي
زين الخوافي رضي الله تعالى عنه

واعلم ان من شرط الطريق توحيد المطلب فان كان طالبا لله وحده فهو المطلوب وان كان طالبا له ولغيره ايضا فلو كان الكشف والكرامات فما انت من اهل الطريق
زين رحمه الله تعالى

واعلم انك ما دمت منصرفا في الاحوال والاوضاع والقوانين المصطلحة بين الفقرا لنفسك وعلمك ورأيك مع وجودك ونفسك وصفاتها لا ينتج ذلك
الا التطاول في سفرك فاتبع قول المجيب ولا تحتج
بالحجة والا تتخرج عن المحجة ولا ينفعك الندم
حين وقوع الالم زين رحمه الله تعالى

تا بیشتر خلق خوار نشوی — نزد خدای تعالی عزیز نشوی
طفل راه است اگر او منتظر فردا است — هر که امروز معاینه رخ آن یار ندید
آثار الوصول فوق ما یدرکه العقول
من توجه الى الله ترک الدارین — وصل الى الله طرفة عین
هدایه

کنون وقت تخم است اگر پروری — گر امید داری که خرمن بری
به شهر قیامت مرو تنگدست — که وجهی نیارد تحسر بدست
مکن عمر ضایع به افسوس و حیف — که فرصت عزیز است والوقت سیف

[illegible]
الفصل الحادي عشر في الوقوف بعرفة والتعريف
[illegible] اذا اشتبه على الناس هلال ذي الحجة واكملوا عدة ذي القعدة ثلاثين يوما ووقفوا في اليوم التاسع من ذي الحجة ثم تبين ان اليوم الذي كانوا وقفوا فيه اليوم العاشر كان وقوفهم صحيحا وحجهم تاما استحسانا
م الفتاوى الظهيرية

نوع في الاوقات التي يكره فيها الصوم صوم ستة من شوال مكروه عند ابي حنيفة رحمه الله متفرقا كان او متتابعا وقال ابو يوسف رحمه الله كانوا يكرهون ان يتبعوا رمضان صياما خوفا من ان يلحق بالفرضية وعن مالك رحمه الله قال ما رأيت احدا من اهل الفقه يصومها ولم يبلغنا عن احد من السلف ومن المشايخ من قال ينبغي للعالم ان يصوم سرا ويفتي الجاهل عنه وعامة المتأخرين رحمهم الله لم يروا به
بأسا م الفتاوى الظهيرية
في اوائل كتاب الصوم

وتحقيق الخلاف بيننا وبينهم يرجع الى اثبات الكلام النفسي ونفيه فنحن لا نقول بقدم الالفاظ والحروف وهم لا يقولون بحدوث الكلام النفسي
شرح عقايد

قال الفاضل الشريف ان الكلام يطلق على معنيين على الكلام النفسي اي المعنى القائم بالنفس وعلى الكلام اللساني اي الكلام اللفظي
شرح عقايد

ان المنتظم من الحروف هو ما لا يكون مرتب الاجزاء بل وضعيا كالقائم بنفس الحافظ واما لزوم الترتب في التلفظ والقراءة فلعدم مساعدة الآلة
المحل المزبور

ان الكلام في التحقيق وبالذات اسم للمعنى القائم بالنفس
المحل المزبور

عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان في بني اسرائيل رجل
قتل تسعة وتسعين انسانا ثم خرج يسأل فاتى راهبا فسأله فقال له هل من توبة
قال لا فقتله فجعل يسأل فقال له رجل ائت قرية كذا وكذا فادركه الموت
فناء بصدره نحوها فاختصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فاوحى الله
الى هذه ان تقربي واوحى الى هذه ان تباعدي وقال قيسوا ما بينهما فوجد
الى هذه اقرب بشبر فغفر له م صحيح البخاري

عن ابي هريرة قال صلى الله عليه وسلم بينا رجل يسوق بقرة اذ ركبها فضربها
فقالت انا لم نخلق لهذا انما خلقنا للحرث فقال الناس سبحان الله
بقرة تكلم قال فاني اومن بهذا انا وابو بكر وعمر وما هما ثم وبينا رجل في غنمه
اذ عدا الذئب فذهب منها بشاة فطلب حتى كانه استنقذها منه
فقال له الذئب هذا استنقذتها مني فمن لها يوم السبع يوم لا راعي لها
غيري فقال الناس سبحان الله ذئب يتكلم قال فاني اومن بهذا وابو بكر
وعمر وما هما ثمه م صحيح البخاري

عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا كان قبلكم رغسه الله مالا
فقال لبنيه لما حضر اي اب كنت لكم قالوا خير اب قال
فاني لم اعمل خيرا قط فاذا مت فاحرقوني ثم اسحقوني ثم اذروني في يوم
عاصف ففعلوا فجمعه الله فقال ما حملك قال مخافتك فتلقاه
برحمته م صحيح البخاري

قال عقبة لحذيفة الا تحدثنا ما سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعته
ان رجلا حضره الموت لما ايس من الحياة اوصى اهله اذا انا مت فاجمعوا
لي حطبا كثيرا ثم اوروا نارا حتى اذا اكلت لحمي وخلصت الى عظمي فامتحشت
فخذوها فاطحنوها فذروني في اليم في يوم حار او راح فجمعه الله فقال لم فعلت قال
خشيتك فغفر له م صحيح البخاري

عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان رجل يسرف على نفسه
فلما حضره الموت قال لبنيه اذا انا مت فاحرقوني ثم اطحنوني ثم ذروني
في الريح فوالله لئن قدر علي ربي ليعذبني عذابا ما عذبه احدا فلما مات
فعل به ذلك فامر الله الارض فقال اجمعي ما فيك منه ففعلت فاذا هو قائم
فقال ما حملك على ما صنعت قال يا رب مخافتك وقال غيره خشيتك
فغفر له م صحيح البخاري

قال الخطابي فان قلت كيف يغفر له وهو منكر للبعث والقدرة على الاحياء
قلت ليس بمنكر انما هو جاهل ظن انه اذا فعل هذا الصنيع
ترك وخشيته علم انه ... قال ... ان هذا
رجل مؤمن وبجهله حسب
الحيلة تنجيه مما يخافه

قال النووي قاله وهو غير ضابط لنفسه بل قاله في حالة
غلب عليه الدهش والخوف بحيث ذهب تدبره
فيما يقول فصار كالغافل والناسي لا يؤاخذ
عليها

لو تلا آية السجدة عند طلوع الشمس او عند الزوال او عند غروب الشمس فالاولى
ان يؤخر السجدة فان لم يؤخر وسجد في هذه الاوقات جاز ظهيرية

ومقدار الحرم من قبل المشرق ستة اميال ومن الجانب الثاني اثني عشر ميلا
ومن الجانب الثالث ثمانية عشر ميلا ومن الجانب الرابع اربعة وعشرون
ميلا قاله الفقيه ابو جعفر وهذا شيء لا يعرف
قياسا وانما يعرف نقلا

قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ارفعه الكلام الفاحش عند الخصام
وقيل المراد خصام رفيقه بسبب كثرة السفر و
ضيق الصدر ظهيرية مختصه

قال الشيخ الكرخي في مختصره وسلمة
الدين الشيخ وعن محمد ان الركن
... في الاستدلام
والتقبيل كالحجر
ظهيرية

وعن ابي يوسف رحمه الله
ان استلامه حسن وتركه
لا يضر وكلام ... الطواف
بالركن اليماني ... ان
ربنا آتنا في الدنيا حسنة
وفي الآخرة حسنة
وقنا عذاب النار
المحيط ...

فقال ... فعل ذلك
فقال ... الاشطر ...
قال ابن العودي ...
... ...

ومنه حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال ما حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائين اما احدهما فبثثته فيكم واما الآخر فلو
بثثته لقطع هذا البلعوم رواه البخاري وقال البلعوم مجرى الطعام
م شرح الانوار في حديث ابي هريرة

عن ابي موسى رضي الله عنه يا عبد الله الا ادلك على كنز من كنوز الجنة
لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم م شارحا

عن ابي هريرة رضي الله عنه الصيام جنة م شارحا
الصيام جنة من النار او من المعاصي

واما السجود فاجتهدوا في الدعاء يعني بعد قوله سبحان ربي الاعلى
ثم ذكر ابن عمر نص على انه لا تسبيح في السجود م شارحا

ان الثواب على الاعمال ليس من جهة الاستحقاق لان العبد لا يستحق
على مولاه بخدمته اجرة بل من جهة الفضل ولله ان يتفضل على من يشاء
م ابن ملك شارحا

باب
والايمان يمان والحكمة يمانية قال ابو عبد الله سميت اليمن لانها على يمين الكعبة
والمشأمة الميسرة واليد اليسرى الشؤمى
والشام لانها عن يسار الكعبة والجانب الايسر الاشأم م صحيح البخاري

عن ابي مسعود قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان مما ادرك الناس
من كلام النبوة الاولى اذا لم تستحي فاصنع ما شئت م صحيح البخاري

عن ابن مسعود يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال من ههنا جاءت الفتن
نحو المشرق م صحيح البخاري

عن عروة بن الزبير قال كان عبد الله بن الزبير احب البشر الى عائشة بعد النبي
صلى الله عليه وسلم وابي بكر وكان ابر الناس بها وكانت لا تمسك شيئا
مما جاءها من رزق الله الا تصدقت فقال ابن الزبير ينبغي ان يؤخذ على
يديها فقالت ايؤخذ على يدي علي نذر ان كلمته فاستشفع اليها برجال
من قريش وباخوال رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة فامتنعت
فقال له الزهريون اخوال النبي صلى الله عليه وسلم منهم عبد الرحمن بن الاسود
والمسور بن مخرمة اذا استأذنا فاقتحم الحجاب ففعل فارسل اليها بعشر
رقاب فاعتقتهم ثم لم تزل تعتقهم حتى بلغت اربعين وقالت وددت
اني جعلت حين حلفت عملا اعمله فافرغ منه م صحيح البخاري

باب نزل القرآن بلسان قريش عن انس ان عثمان دعا زيد بن ثابت
وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن
هشام فنسخوها في المصاحف وقال عثمان للرهط القرشيين الثلاثة
اذا اختلفتم انتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش
فانما نزل بلسانهم ففعلوا ذلك م صحيح البخاري

ان عبد الله بن عمر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يقول
الا ان الفتنة ههنا يشير الى المشرق من حيث يطلع قرن الشيطان م صحيح البخاري

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على المنبر غفار غفر الله لها
واسلم سالمها الله م صحيح البخاري

عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اسلم سالمها الله
وغفار غفر الله لها م صحيح البخاري

وقال الله تعالى قل كل يعمل على شاكلته على نيته من صحيح البخاري

باب ليس الكاذب الذي يصلح بين الناس

ام كلثوم بنت عقبة اخبرته انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
ليس الكذاب الذي يصلح بين الناس فينمي خيرا او يقول خيرا
من صحيح البخاري

عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعوذ الحسن والحسين ويقول ان اباكما
كان يعوذ بهما اسمعيل واسحق اعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان
وهامة ومن كل عين لامة من صحيح البخاري

انزل فاجدح لي
اجدح خلط السويق
بالماء

فشرب ثم رمى بيده ههنا
ثم قال اذا رأيتم الليل اقبل
من ههنا فقد افطر الصائم
صحيح البخاري

فشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اومأ بيده الى المشرق
فقال اذا رأيتم الليل قد اقبل من ههنا فقد افطر الصائم
صحيح البخاري

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقبل الليل من ههنا وادبر النهار من ههنا وغربت الشمس
فقد افطر الصائم بخاري

عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة قال قال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم
في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم قائم يصلي يسأل الله
خيرا الا اعطاه صحيح البخاري

اني لست كهيئتكم اني يطعمني ربي
ويسقيني بخاري

اني ابيت يطعمني ربي ويسقيني
بخاري

ولو دفع زكوة ماله الى صبي فقير ان كان يعقل يجوز من الفتاوى الظهيرية
وكذا لو دفع الى المعتوه يجوز ولو دفع الى المجنون لا يجوز من ...
رجل دفع الزكوة الى ابن رجل غني والابن صغير فقير لا يجوز ولو دفع
الى ابنة رجل غني الكبيرة ولها زوج او ليس لها زوج قال بعضهم يجوز
وقال بعضهم لا يجوز والاول اصح ظهيرية

هي رضيع لبان حكمة ونقى    وسكندر ثانٍ من طغيان

الادب ... وخير ... بخير ...

---

لان المال غاد
ورائح

لكن في اداء الزكاة الى ولد الغني اذا كان صغيرا لا يصح استحسانا
في احدى الروايتين عن ابي حنيفة وهو قولهما
من شرح الجامع الصغير الكبير
للحسام الشهيد
وكمات القاضي

ولو كان لرجل حوانيت للغلة ولا يكفي غلاتها من قوته وقوت عياله وقيمتها ثلاثة آلاف
درهم يجوز ان يعطى الزكوة في قول محمد خلافا لابي يوسف من الظهيرية

عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جاء رمضان فتحت ابواب الجنة
سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل رمضان
فتحت ابواب السماء وغلقت ابواب جهنم
وسلسلت الشياطين
من صحيح البخاري

قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يستاك وهو صائم ما لا احصي او اعد صحيح البخاري

وكان بلال اذا اقلع عنه الحمى يرفع عقيرته يقول الا ليت شعري هل ابيتن ليلة بواد وحولي اذخر وجليل
بخاري

وقالت عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم يبعثون على نياتهم من صحيح البخاري

عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قام ليلة القدر ايمانا
واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ومن صام رمضان ايمانا
واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه بخاري

قال النبي صلى الله عليه وسلم من لم يدع قول الزور والعمل به فليس
لله حاجة في ان يدع طعامه وشرابه من صحيح البخاري في الصوم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله كل عمل ابن آدم له الا الصيام
فانه لي وانا اجزي به والصيام جنة من صحيح البخاري

والذي نفس محمد بيده لخلوف فم الصائم اطيب عند الله من ريح المسك
للصائم فرحتان يفرحهما اذا افطر فرح واذا لقي ربه فرح بصومه
من صحيح البخاري

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ~~شهرا عيد لا ينقصان~~ شهران لا ينقصان شهرا عيد
رمضان وذو الحجة قال ابو عبد الله قال اسحق تسعة وعشرون يوما تام
وقال احمد ان نقص رمضان تم ذو الحجة وان نقص ذو الحجة
تم رمضان وقال ابو الحسن كان اسحق بن راهويه
يقول لا ينقصان في الفضيلة ان كان
تسعة وعشرين او ثلثين
من صحيح البخاري في كتاب الصوم

جمع الجمع
فنظر الى جدرات المدينة
بخاري

والذي نفسي بيده لخلوف فم الصائم اطيب عند الله من ريح المسك يترك طعامه
وشرابه وشهوته من اجلي الصيام لي وانا اجزي به والحسنة
بعشر امثالها من صحيح البخاري

فمن كان من اهل الصلوة دعي من باب الصلوة ومن كان من اهل الجهاد دعي من باب الجهاد
ومن كان من اهل الصيام دعي من باب الريان ومن كان من اهل الصدقة
دعي من باب الصدقة فقال ابو بكر بابي انت وامي يا رسول الله
ما على من دعي من تلك الابواب من ضرورة
فهل يدعى احد من تلك الابواب كلها
قال نعم وارجو ان تكون منهم
من صحيح البخاري

وقال جابر بن زيد [illegible] فليتم صومه
من صحيح البخاري
قال ابن عباس [illegible] حاجة وقال طاوس [illegible]
الا الجموع لا حاجة [illegible] من صحيح البخاري

قال النبي صلى الله عليه وسلم تسحروا فان في السحور بركة
من صحيح البخاري

وقال الحسن ومجاهد ان جامع ناسيا فلا شيء عليه بخاري

عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا نسي فاكل وشرب
فليتم صومه فانما اطعمه الله وسقاه من صحيح البخاري

عن ابي هريرة قال اوصاني خليلي بثلث صيام ثلثة ايام من كل شهر
وركعتي الضحى وان اوتر قبل ان انام
من صحيح البخاري في باب صيام البيض

فقال عليه السلام ارايتكم ليلتكم هذه فان راس مائة سنة منها لا يبقى ممن هو
على ظهر الارض احد في باب السمر في العلم بخاري

عن ابي هريرة قال ان الناس يقولون اكثر ابو هريرة بخاري
عن ابي هريرة قلت يا رسول الله اني اسمع منك حديثا كثيرا فانساه
قال ابسط رداءك فبسطته فغرف بيديه ثم قال ضمه فضممته
فما نسيت شيئا بعده بخاري

عن ابي هريرة قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعائين فاما احدهما فبثثته واما الآخر فلو بثثته
قطع هذا البلعوم البلعوم مجرى الطعام
من صحيح البخاري

فقال اين كنت يا ابا هريرة قال كنت جنبا فكرهت ان اجالسك وانا
على غير طهارة قال سبحان الله ان المؤمن لا ينجس
من صحيح البخاري

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بني الاسلام على خمس شهادة ان لا اله الا الله
وان محمدا رسول الله واقام الصلوة وايتاء الزكوة والحج وصوم رمضان
من صحيح البخاري

قال ابن عمر لا يبلغ العبد حقيقة التقوى حتى يدع ما حاك في الصدر بخاري

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم انا اعلمكم بالله وان المعرفة فعل القلب بخاري

باب كفران العشير وكفر دون كفر فيه
عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أريت النار فاذا اكثر اهلها النساء يكفرن
قيل أيكفرن بالله قال يكفرن العشير ويكفرن الاحسان لو احسنت الى
احداهن الدهر ثم رأت منك شيئا قالت ما رأيت منك خيرا قط بخاري

باب ظلم دون ظلم قال لما نزلت الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال اصحاب
رسول الله اينا لم يظلم فانزل الله ان الشرك لظلم عظيم بخاري

عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال آية المنافق ثلث اذا حدث كذب
واذا وعد اخلف واذا اؤتمن خان بخاري

ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اربع من كن فيه كان منافقا خالصا
ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها
اذا اؤتمن خان واذا حدث كذب واذا عاهد غدر واذا خاصم
فجر
من صحيح البخاري

باب الدين يسر عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الدين يسر
ولن يشاد الدين احد الا غلبه فسددوا وقاربوا وابشروا
واستعينوا بالغدوة والروحة وشيء من الدلجة
من صحيح البخاري

الى عشر امثالها الى سبعمائة ضعف والسيئة
بمثلها الا ان يتجاوز الله عنها من صحيح البخاري

اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا
قال عمر قد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذي نزلت فيه
على النبي صلى الله عليه وسلم وهو قائم بعرفة
يوم جمعة من صحيح البخاري

باب من خص بالعلم قوما دون قوم كراهية ان لا يفهموا وقال علي حدثوا الناس بما يعرفون
بخاري

عن ابي هريرة قال اقيمت الصلوة وعدلت الصفوف قياما فخرج الينا رسول الله
صلى الله عليه وسلم فلما قام في مصلاه ذكر انه جنب فقال لنا مكانكم ثم رجع
فاغتسل ثم خرج الينا وراسه يقطر فكبر فصلينا معه تابعه عبد الاعلى
عن معمر عن الزهري ورواه الاوزاعي عن الزهري
من صحيح البخاري

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الله قد حرم على النار من قال
لا اله الا الله يبتغي بذلك وجه الله من صحيح البخاري

وانه امر ببناء المسجد صح
فقال يا بني النجار ثامنوني بحائطكم هذا قالوا لا والله لا نطلب ثمنه الا الى الله
قال انس وكان فيه ما اقول لكم قبور المشركين وفيه خرب وفيه نخل
فامر النبي صلى الله عليه وسلم بقبور المشركين فنبشت ثم بالخرب
فسويت وبالنخل فقطع فصفوا النخل قبلة المسجد وجعلوا
عضادتيه الحجارة وجعلوا ينقلون الصخر وهم يرتجزون
والنبي صلى الله عليه وسلم معهم وهو يقول
اللهم لا خير الا خير الآخرة
فاغفر للانصار والمهاجرة
بخاري

اذا كان الرجل امرأته ... فهذا على كثرة العدد لا على الالف
سبعين مرة
فقالوا ان السبعون كثير قال الله تعالى ان تستغفر لهم سبعين مرة
واريد به الكثرة وقيل في هذا المعنى نظر لانه روي عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم انه قال حين نزلت
عليه هذه الآية والله لأزيدن على
سبعين حتى تغفر لهم
ولو أريد بها الكثرة لما
نص على الزيادة

عن انس قال أتي النبي صلى الله عليه وسلم بمال من البحرين فقال انثروه في المسجد
...
اذ جاءه العباس فقال يا رسول الله اعطني فاني فاديت نفسي وفاديت عقيلا
فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ فحثا في ثوبه ثم ذهب يقله فلم
يستطع فقال يا رسول الله أمر بعضهم يرفعه الي قال لا قال فارفعه
انت علي قال لا فنثر منه ثم ذهب يقله فقال يا رسول الله أمر بعضهم يرفعه
الي قال لا قال فارفعه انت علي قال لا فنثر منه ثم احتمله فالقاه على كاهله ثم
انطلق فما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبعه بصره
حتى خفي علينا عجبا من حرصه فما قام رسول
الله صلى الله عليه وسلم وثم منها
درهم م صحيح البخاري

فقال ذكرت شيئا من تبر عندنا فكرهت ان يحبسني فامرت بقسمته م صحيح البخاري

وفي رواية فقال ذكرت وانا في الصلوة
تبرا عندنا فكرهت ان يمسي او يبيت
عندنا فامرت بقسمته بخاري

قوله فكرهت ان يحبسني قال ابن بطال فيه ان
من حبس صدقة المسلمين يخاف عليه
ان يحبس بها يوم القيمة في الموقف

وانكم لن تزالوا في صلوة ما انتظرتم الصلوة
بخاري

قال الحسن وان القوم لا يزالون في خير ما انتظروا الخير م صحيح البخاري

الا صلوا في الرحال في الليلة الباردة او المطيرة في السفر
بخاري

صلوا في رحالكم
بخاري

من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه بخاري

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال احدكم آمين وقالت الملائكة
في السماء آمين فوافقت احداهما الاخرى غفر له ما تقدم من ذنبه بخاري

من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه بخاري

عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه وسجوده
سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي
م صحيح البخاري

قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر على البعير م صحيح البخاري

عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في السفر على راحلته
حيث توجهت به يومي ايماء صلوة الليل الا الفرائض ويوتر على راحلته
م صحيح البخاري

قال النبي صلى الله عليه وسلم صلوة الليل مثنى مثنى فاذا اردت ان تنصرف
فاركع ركعة توتر لك ما قد صليت قال القاسم ورأينا
اناسا منذ ادركنا يوترون بثلاث وان
كلا لواسع م صحيح البخاري

ان عائشة اخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يصلي احدى عشرة ركعة كانت تلك صلوته يعني بالليل
فيسجد السجدة من ذلك قدر ما يقرأ احدكم
خمسين آية قبل ان يرفع رأسه
م صحيح البخاري

عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر كانوا يفتتحون الصلوة
بالحمد لله رب العالمين م صحيح البخاري

[illegible] كانوا اذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب فقال اللهم
انا كنا نتوسل اليك بنبينا فتسقينا وانا نتوسل اليك
بعم نبينا فاسقنا قال فيسقون من صحيح البخاري

باب من لم يتشهد في سجدتي السهو وسلم انس والحسن ولم يتشهدا
وقال قتادة لا يتشهد [illegible] سجدتي السهو يتشهد قال [illegible]
ليس في حديث ابي هريرة من صحيح البخاري

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من غدا الى المسجد او راح اعد الله له نزله من الجنة
كلما غدا او راح من صحيح البخاري

محمد بن بشار نا ابن ابي عدي عن سعيد عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال اني لادخل في الصلوة فاريد اطالتها فاسمع بكاء الصبي فاتجوز
مما اعلم من شدة وجد امه من بكائه
من صحيح البخاري

ولا مسست حريرا ولا ديباجا الين من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولا شممت مسكة ولا عنبرة اطيب رائحة من رائحة رسول الله
صلى الله عليه وسلم من صحيح البخاري في الصوم

عن انس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
من سره ان يبسط له رزقه او ينسأ في اثره
فليصل رحمه من صحيح البخاري

فرق بين الكلام والقول

مطلب
القرآن من حيث انه كلام لا ينسب الى غيره تعالى اي لا يجوز نسبته الا الى الله تعالى
لانه صفة من صفاته تعالى ومن حيث انه قول ينسب الى غيره تعالى
كما وقع في قوله تعالى انه لقول رسول كريم
منه سلمه

قال الشيخ القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق [illegible] المخلوقية بكلام الله تعالى [illegible] القرآن غير مخلوق [illegible] الاصوات والحروف [illegible] كلام الله [illegible] صفة لله تعالى [illegible] التورية والانجيل والزبور [illegible] كلام الله تعالى [illegible]
منه سلمه

اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد وعلى آله واصحابه اجمعين وعلينا معهم برحمتك يا ارحم الراحمين
[illegible] الصلوة [illegible] وهو يريد الصلوة بجماعة حاضرة
[illegible]

اللهم صل وسلم وبارك على حبيبك [illegible]
في النوم واليقظة رأيت انه صلى الله عليه [illegible] ورقة بسطور فيها
[illegible] المباركة [illegible] يريد من هذه
[illegible] الطاعة [illegible]
المقامات [illegible] العابدين [illegible]
جميع جنة عدن [illegible] والحمد لله رب العالمين
يريد السفر فتبسم [illegible] السفر
لتعليم الدين او اجتهاد [illegible]
[illegible]
في شوال ٩٦
ليلة الجمعة

عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه وسجوده
سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي بخاري

عن ابي هريرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حمده قال
اللهم ربنا ولك الحمد بخاري

قال رجل وراءه ربنا ولك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه بخاري

نزل به الروح الامين على قلبك از ضرورت حرف وصوت منزه بود
چون بتشخص القاء روح القدس در مظهري از مظاهر بسمع پاک
مصطفى عليه الصلوة والسلام مي رسيد لباس حرف وصوت
مي پوشيد
معاني چون كند آنجا تنزل ضرورت باشد او را از تمثل
من اكرام

اين مدعيان در طلبش بيخبر اند آنرا كه خبر شد خبري باز نيامد

آن كان لحسن بود ونبود از جهان نشان / والآن آن عرفت على ما عليه كان
اعداد كون دگرت صورت نمايش است / فالكل واحد تتجلى بكل شان
نوريست محض [illegible] اوصاف خود ظهور / نام تنوعات ظهور است بود جهان
هر چند در نهان وعيان نيست غير او / في حد ذاته نه نهان است ونه عيان

فيض بود وجود را اعيان [illegible]
از لطف او [illegible]
[illegible] ازلي بود [illegible] نصيب [illegible]
دانا بهر زبان [illegible] عشق
گويا بهر زبان [illegible]
جانا [illegible]
[illegible] على ما عليه كان
تمت

النظر في العلم افضل من الصلوة لما انه جاء في الحديث ان مذاكرة العلم ساعة خير من احياء ليلة

م التجنيس والمزيد لصاحب الهداية في باب العلم

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من تفقه في دين الله كفاه الله

همه ورزقه من حيث لا يحتسب م المجد المرود

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم م المجد المرود

قال رضي الله تعالى عنه افتتحت الكتاب بهذين الحديثين تبركا بالكلام النبوي صلى الله عليه وسلم

والكل من زاد التجنيس والمزيد

ان في الايلاء معقول والله لا اقربك ان لم اقربك اربعة اشهر فانت طالق

رجل قال لامرأته ان لم اطلقك اليوم ثلثا فانت طالق ثلثا واراد الحيلة كيلا يطلق

امرأته فقال لها انت طالق ثلثا على كذا الف درهم فلم تقبل المرأة فمضى يوم لم يقع

عليها الثلث في ظاهر الروايات الظاهرة لانه اتى بالتعليق والتعليق

غير التطليق وروى عن ابي حنيفة رحمة الله عليه انها تطلق

وعليه الفتوى وهو الحيلة للخروج عن عهدة اليمين

لانه اتى بالتطليق ولكن على الف قال

هذا تطليق مقيد والمقيد يدخل تحت

المطلق فينعدم شرط الحنث

فلا تطلق م التجنيس

ولا يرى لغيره وجودا ولا فعلا ولا يلزم منه ان لا يكون لغير الله تعالى وجود امكاني ولا فعل كسبي

لانه هدم ما عليه اجماع اهل السنة فاي ان كل وجود امكاني هالك في حد ذاته

لا افتقار الى الموجد يقوم فلهذا قال بعض المشايخ لا وجود لغير الله تعالى

م الرسالة

---

تعشرة ... فقطعوا الطريق ... وضمنوا المال اما القتل فانهن محاربات واما الضمان

... من المال م التجنيس

ولو ان عشرة قطعوا الطريق وفيهم امرأة فتولت المرأة القتل واخذت المال ولم يفعل ذلك الرجال

لا تقتل المرأة ولا تقتل الرجال وهذا قول ابي يوسف رحمه الله خلافا لمحمد رحمه الله

م المحيط ...

امرأة سبيت بالمشرق وجب على اهل المغرب ان يستنقذوها

ما لم تدخل دار الحرب لان دار الاسلام كمكان واحد

م التجنيس

المقتدي اذا شرع في قراءة التشهد ففرغ قبل فراغ الامام ثم تكلم او ذهب

فصلوته جائزة لان المعتبر هو القعدة دون القراءة

وقد تم قعدة الامام في حق المقتدي م التجنيس

رجل قرا في صلوته الحمد لله رب العالمين بالهاء او الرحمن الرحيم

بالهاء او غير المغضوب عليهم بالذال او قل اعوذ بالذال او الله الصمد

بالسين او قرا في التشهد التحيات لله بالهاء او سبحان

ربي العظيم بالضاد او بالذال او قال سمع الله لمن حمده بالهاء ...

ان كان يجتهد اناء الليل واطراف النهار في التصحيح ولا يقدر على ذلك فصلوته

جائزة وان ترك فصلوته فاسدة الا ان يكون الدهر كله في التصحيح

اذا قرا في صلوته بسم الله بالشين او بالتاء وهو لا يستطيع

او قرا مكان اللام ياء ولا يطاوعه لسانه على غير ذلك فان كان فيه

تبديل الكلام تفسد صلوته م التجنيس

رجل صلى فجرى على لسانه نعم ان اعتاده في غير صلوته تفسد صلوته لانه من كلامه

ولو لم يكن عادة له لم يفسد لانه يجعل ذلك من القرآن وان قال بالفارسية آري

والصحيح انه لا يفسد لان نعم بالعربية اذا جعل من القرآن فاذا قال آري

فصار كما لو قرا القرآن بالفارسية ولو قرا بالفارسية لا تفسد

صلوته بالاجماع م التجنيس

ولو قال سمع الله لمن حمده باللام مكان ... تفسد صلوته لانه صار لغوا الا اذا كان ... م التجنيس

لو قرا يا موسى ابن مريم ... جازت صلوته ولو قرا يا عيسى ابن موسى فسدت صلوته م التجنيس

وان قرا العسرى مكان اليسرى ... وما يجري مجراه يجعل عفوا باعتبار الضرورة م التجنيس

ولا يجوز للمسافر الجمع بين الصلوتين في وقت واحد بعذر السفر بان يؤخر الاولى ويصلي الثانية
كذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وتأخير المغرب مكروه
الا بعذر السفر تحسر من بدء اوائل كتاب الصلوة

ان تأخير الصلوة عن الوقت يجوز لعذر لانه روي ان رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم
اخر الصلوة عن وقتها يوم الخندق وكذا المسافر اذا خاف من اللصوص
وقطاع الطريق جاز له ان يؤخر الوقتية لانه عذر
من المحل المرتضى

والخلاف في وقت العشاء وهو وقت لمكان بقاء البياض الى ثلث الليل اوالى
نصف الليل تحسر من المحل المرتضى

باب في بيان ما هو افضل رجل حج مرة فاراد ان يحج مرة اخرى فالحج افضل ام الصدقة
والمختار ان الصدقة افضل لان الصدقة تطوعا يعود نفعها
الى الغير والحج لا يعود نفعه الى الغير
تحسر ولح

فالصلوة على ما من اولا

رجل افتتح الصلوة يريد بها وجه الله تعالى ثم دخل بعد الافتتاح في قلبه الرياء
لان التحرز عما يعترض في اثناء الصلوة غير ممكن تحسر

الرؤيا ثلاثة اهاويل الشيطان ليحزن ابن آدم ومنها ما يهم به في يقظته فيراه
في منامه ومنها جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة من الحديث الاقصى

افسوس که وقت کار از دست برفت — اسباب وصال یار از دست برفت
در عوض یک دولت ناپاینده — صد دولت پایدار از دست برفت

---

وعن ... ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا ابتعت فقل لا خلابة ... من صحيح البخاري

١٤٥ ونهى النبي صلى الله عليه وسلم ان تتلقى البيوع عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لا تلقوا الركبان من صحيح البخاري

ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم من العشي فاثنى على الله بما هو اهله ثم قال ما بال اناس يشترطون
شروطا ليس في كتاب الله من اشترط شرطا ليس في كتاب الله فهو باطل وان اشترط
مائة شرط شرط الله احق واوثق من صحيح البخاري

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلقوا الركبان ولا يبيع حاضر لباد
فقلت لابن عباس ما قوله لا يبيع حاضر لباد قال لا يكون له سمسارا
من صحيح البخاري

باب اذا اشترط في البيع شروطا لا تحل

قال عليه السلام خذيها واشترطي لهم الولاء فانما الولاء لمن اعتق ففعلت عائشة ثم قام رسول الله
صلى الله عليه وسلم في الناس فحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد ما بال
رجال يشترطون شروطا ليست في كتاب الله ما كان من شرط ليس في
كتاب الله فهو باطل وان كان مائة شرط قضاء الله
احق وشرط الله اوثق وانما الولاء لمن اعتق
من صحيح البخاري

قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الفضة بالفضة والذهب بالذهب الا سواء
بسواء وامرنا ان نبتاع الذهب بالفضة كيف شئنا والفضة
بالذهب كيف شئنا من صحيح البخاري

عن ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزابنة ان يبيع ٩٤
ثمر حائطه ان كان نخلا بتمر كيلا وان كان كرما ان يبيعه بزبيب كيلا
او كان زرعا ان يبيعه بكيل طعام نهى عن ذلك كله
من صحيح البخاري

اول الحديث جاء مشرك بغنم يسوقها

فقال النبي صلى الله عليه وسلم بيعا ام عطية او قال ام هبة قال لا بل بيع
فاشترى منه شاة
من صحيح البخاري

قول ابرهيم عليه الصلوة والسلام لسارة انك اختي

فاني اخبرتهم انك اختي والله ان على الارض من مؤمن غيري وغيرك
من صحيح البخاري

من صحيح البخاري
اختصم سعد بن ابي وقاص وعبد بن زمعة في غلام فقال سعد هذا يا رسول الله
ابن اخي عتبة بن ابي وقاص عهد الي انه ابنه انظر الى شبهه وقال
عبد بن زمعة هذا اخي يا رسول الله ولد على فراش
ابي من وليدته فنظر رسول الله صلى الله
عليه وسلم الى شبهه فرأى شبها
بينا بعتبة فقال هو لك
يا عبد بن زمعة الولد
للفراش وللعاهر الحجر
واحتجبي منه يا سودة
ابنة زمعة
فلم تره سودة
قط

روي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من وعده الله على عمل ثوابا فهو منجز له
ومن اوعده على عمل عقابا فهو بالخيار ان شاء عفا وان شاء عذبه من الاربعين

فان قلت هذا يعارض قوله عليه السلام لا كبيرة مع الاستغفار وقوله تعالى ومن يقتل
مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها قلت لا اذ لا دلالة على ترتب
الجزاء قطعا فانه بمشيئة الله تعالى فالمعنى ان جزاءه
ذلك ثم انه ان جازاه يكون عدلا وان عفاه
يكون فضلا من شرح الاربعين للعلامة الكرماني

قال الفقيه ابو الليث ولكن يرجى ان لا يجازيه ان شاء الله تعالى
من الخلاصة

عن ابي موسى رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اني والله ان شاء الله لا احلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها
الا اتيت الذي هو خير وتحللتها

من احاديث الاحكام مما اتفق عليه الامامان ابو عبد الله محمد بن اسمعيل
ابن ابراهيم البخاري ومسلم بن الحجاج القشيري

باب الجمع بين الصلاتين في السفر عن عبد الله بن عباس رضي الله
عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يجمع بين صلوة الظهر والعصر اذا كان على ظهر
سفر ويجمع بين المغرب والعشاء
من المحل المزبور

وليس على رجل نذر فيما لا يملك في الحديث من المحل المزبور

وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه نهى عن النذر وقال انه
لا يأتي بخير وانما يستخرج به من البخيل
من المحل المزبور

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم امسك
عليك بعض مالك فهو خير لك
من المحل المزبور

وفى الحديث الصحيح عن النبى صلى الله عليه وسلم من قاتل لتكون كلمة الله
هى العليا فهو فى سبيل الله محمود الا صحاح
وقد قيل فى حله انه اسم للمولف المخصوص القائم بالذات اخبر عن الله تعالى كيفيه وما يقوله من قارى
شرح عقيده
وما يقرأ الكل احد مثله لا عينه
ان اللفظ القائم بالنفس ليس مرتب الاجزاء فى نفسه بمعنى انه ليس بينها حاصر
فى الوجود وثبوت فيه
فى بكون وجود بعضها مشروطا بانقضاء بعض وبر شرك للامكان ما ذكر وجود الالفاظ
فى نفس الحافظ والقوه بان وجود الحروف على هذا الوجه فى ذات الله تعالى
بالوجود العينى دون نفس الوجود الظلى الخيالى
شرح العقيده
ومن سمع من الله تعالى يعنى كلامه سمع غير مرتب الاجزاء اى سمعه بلا تدريج وترتيب
فى الوجود
عقيده
واختيار الامام الغزالى انه عليه السلام سمع كلامه الازلى من غير صوت ولا حرف
كما يرى فى الاخره ذاته تعالى بلا كم ولا كيف
شرح
ان الكلام حقيقه فى المعنى النفسى ومجاز فى اللفظ الدال عليه والعول على عكس هذا مجاز
فى المعنى النفسى حقيقه فى اللفظ الدال عليه لان القرآن شايع
الاستعمال فى اللفظ وكلام الله تعالى بالعكس
من الرساله
واعلم ان القرآن كلام الله تعالى وصفته والله تعالى بجميع صفاته قديم تكلم به
لا عن صمت متقدم ولا سكوت متوهم بكلام ازلى كسائر صفاته من علمه وارادته
وقدرته تكلم به وسماه التوريه والانجيل والزبور والتنزيل من غير حروف
ولا اصوات ولا نغمه ولا الفاظ من غير تشبيه ولا تكييف فكلامه تعالى
من غير لغات ولا لسان كما ان سمعه بلا صماخ ولا اذان وكما ان
بصره من غير حدقه ولا اجفان وكما ان ارادته من غير فكر ولا
جنان وكما ان علمه من غير اضطرار ولا نظر فى برهان
وكما ان حياته من غير شرح ركمان وانه
لا تعتبر الزياده والنقصان
من الرساله

[illegible] بولدر لفظ اوزره واوزى بوقدر وارلغى نيده وارايدى غيربيدن وكليده
ذات پاك شريفى برحال اوزره تا بقدر
بر غيرى بر ايتما علمه بدى قاتى كوكارى ديدى قاتى برلرى برانموذج برابردر
هيچ برنسنه آكو لازم وواجب كلدر
جمله اغيارك برامرى جماعتى بيلور حوشياری وكليات بيلور مجملر
وكلجكلرى بيلور آدمك كوكلنه كلنى بيلور
اكر سؤال ايدرسه ك مادامكه بونجه مؤمن ومطيع اولاسنى ديلمدى
بعضنك كافر اولماسنى ديلدى جواب اكر ديلدوكى واشلدوكى
نسنه لردن سؤال اولنماز كيسه حق تعالى اتمه جدال
بونه السؤال عما يفعل
هر ديلدوكى واشلدوكى نسنه لرده نيجه حكمتلر وفائده لر واردر آدم
اوغلاننك عقلى اكا ايرشمز كافرلر برالله وغنده وكفرانى ديلدوكده
بلا ايلرى وعقوبتلرى وخيرلرى وغيرى سنرلرى برالله وغنده
نيجه حكمتلر وفائده لرى واردر برنه ايلرى بلماك لازم دكلدر
الكلام في الذكر
اعلم ان [illegible] لنور سكونه وخلقه ان خلقه هذا اوجب ايديه سكه شرطا بنو اشر
١ دوام وضوء ٢ دوام خلوت ٣ دوام صوم ٤ دوام سكوت ٥ دوام ذكر ٦ السادس
نفى الخواطر ان كان خيرا او شرا ٧ والسابع ربط القلب بالمرشد الشيخ
والثامن ترك الاعتراض على الله تعالى قال الله سبحانه وتعالى
عسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم

[illegible] ... الاعمال ... وصف ...
هدايت بلمز ... [illegible]
مطلع ... [illegible]
[illegible] نفوذ عبارت ... [illegible]
النفوذ هى ... [illegible]
بلا خلع ... الرساله
هدايه
[illegible] محمد افندى
[illegible]
غفر له

... الملائكة ... واحد ... ولا يجتمع في مرتبة واحدة اثنان
... فكل منها واحد نوع
بخلاف الارواح البشرية المتكثرة من افراد النوع اما الملائكة
بل هو كل ذلك النوع   معارج القدس

اما البسائط الروحانية اعني المجردة عن المواد المنزهة عن المكان والزمان ففيها
ترتيب وتفاضل لا بد ان ينتهي الى واحد وربما يعبرون في النبوة عن ذلك الواحد
بانه اول ما خلق الله تعالى فالروحانيات انتهت بروح القدس
او العقل الفعال او شديد القوى ذو مرة فاستوى
وهو اول المبدعات   معارج

المعقولات الاول كحقائق الاشياء المعبر عنها عند الحكماء بالماهيات الغير المجعولة والماهية المجردة
وعند الصوفية بالاعيان الثابتة   قيل الاعيان الثابتة ما شمت رائحة الوجود   معارج

قيل الماهية المجردة لا توجد في الاذهان فضلا عن الاعيان   معارج

قيل في المدح توافي المعقولات عنده كاوائل المحسوسات   اي احكامها واحوالها

ونور ينكشف به الحقائق في القلب وهو في الشرع عبارة عن جبرئيل عليه السلام
وفي عبارة الحكماء عن العقل الذي بواسطته تفيض العلوم على الارواح البشرية   معارج

الاعيان الثابتة وهي التي يسميها الحكماء ماهيات غير مجعولة قال بعضهم
نفي مجعوليتها انما هي من حيث انها صور علمية لانها معدومة في الخارج
والمجعول لا يكون الا موجودا   شرح الفصوص الجامي

اختلاف المتكلمين في بقاء الاعراض بتجدد الامثال ام باستمرار الوجود
عن الاشعري العرض لا يبقى زمانين

ومن ارتفع الحجب بينه وبين قلبه تجلى صورة الملك والملكوت في قلبه فان الجنة
وان كانت واسطة الاطراف متباعدة الاكناف فهي متناهية ه ه ه

واما عالم الملكوت وهي معرفة الحقائق والاسرار الغائبة من مشاهدة الابصار
المخصوصة بادراك البصيرة فلا نهاية له نعم الذي يلوح للقلب منه اشياء
متناهية ولكنه في نفسه وبالاضافة الى علم الله لا نهاية له
وجملة عالم الملك والملكوت اذا اخذت دفعة واحدة تسمى
الحضرة الربوبية لان الحضرة الربوبية محيطة بكل الموجودات
معارج

وجرم الارض اصغر من الشمس بكثير ثم لا نسبة لجرم الشمس الى فلكه ولا لفلكه الى السموات التي
فوقه ثم كل ذلك اتسع له الكرسي والكرسي صغير بالاضافة الى العرش   معارج

اصحاب البدايات من عيال اولي النهايات

موضوع العلوم موجبات كليات حمليات
لا سالبات لا جزئيات لا شرطيات

روي من خاتمة التوراة والعالم اذا لم يعمل بعلمه فهو وابليس سواء

كما ظن المجبول فانهم ظنوا ان كلا من العقول السماوية حقيقة نوعية ... شخصها
عند الطائفة بالارواح المجردة ... مباينة لما سواها وهي نوعها ...

بيان الامانة
وتلك الامانة هي المعرفة والتوحيد

قال عليه السلام اول ما خلق الله العقل ثم تشعب منها صور العقول والنفوس المجردة ثم صور العرش والكرسي
ثم صور الاجسام العنصرية السماوية ثم المركبات فاول العوالم في الوجود الخارجي هو عالم العقول والنفوس
المجردة المسمى بعالم الجبروت ثم عالم المثال المطلق فيه صور متمثلة مدركة بالحواس الباطنة و
يسمى بعالم الملكوت ثم عالم الملك الذي هو العرش والكرسي والسموات والارض والعناصر
فصار العوالم الكلية والحضرات الخمسة خمسا عالم الاعيان الثابتة وهي عالم الغيب المطلق
وعالم الجبروت وعالم الملكوت وعالم الملك وعالم الانسان الكامل وهذا العقل
الاول هو الروح المحمدي من الرسالة صلى الله تعالى عليه وسلم

البصر الرابع في تحقيق جواز المؤلف [illegible] روي عن امام الائمة وسراج الامة
ابي حنيفة رحمه الله تعالى انه قال رايت ربي [illegible] ولكن [illegible]

[illegible] لنبيهم

وفاية ما يبلغ حالات الاولياء اليه وما وراء ذلك يختص بالانبياء عليهم السلام ولذا قيل نهاية
الولي بداية النبي

وفيه ايضا ان الحق المتجلي آلة وهو مراة لادراك العبد المتجلي له
وفيه ايضا ان [illegible] المتجلى له آلة وهو مراة لادراك الحق المتجلي

التجلي من الذات لا يكون الا بصورة استعداد المتجلى له
غير ذلك لا يكون فاذا المتجلى له ما راى سوى صورته في
مراة الحق وما راى الحق ولا يمكن ان يراه فهو مراة
في رؤيتك نفسك وانت مراته في رؤيته اسمائه
لا صدق كل واحد من الحق والخلق انه مظهر وظاهر
وغيب وشهادة اختلط الامر واشتبه على الناظر
وخفي الشهود ودق الكشف وجل الامر
عن الضبط والاحاطة والحصر
مرتبه محمد [illegible]

فصل اعلم ان الوجود كما انه من حيث حقيقته واحد غير منقسم فكذلك من حيث صورته
هو واحد محض والفواصل لهذه الصورة العامة الوجودية معاني ظهرت الا عينا
والظاهر العين ليس الا صورة واحدة فالوجود ذات واحد مستور والفواصل برازخ
معقولة وهذه الفواصل البرزخية هي الشؤون الالهية فنسميه واحدا هو
باعتبار معقولية تعينه الاول ونسميه الرحمن عبارة عن انبساط
وجوده المطلق على شؤونه الظاهرة
جامي سرة في فصوصه

وعلم ان اعتقاد الحق الواجب القبول الموافق للمعقول والمنقول وهو المروي من مشايخنا ومشايخ مشايخنا وحيد عصره
وفريد دهره زين الدين الخوافي ان الله تعالى منزه عن الحلول والاتحاد منزه عن السريان
في الارواح [illegible] الجسد ومن قال انه ليس له تجلي في ذاته الا في الكون فقد افسد
العقائد والحد وهو كان متعينا في ذاته قبل كائناته عالما بذاته وبما ظهر من مخلوقاته على مقتضيات
صفاته تجلى لذاته على ذاته قبل ظهور مظاهر صفاته فاراد اظهار كمالاته على صفحات الارواح
والاجسام من مكوناته فاظهر اول المظاهر المظاهر اعني روح حبيبه عليه السلام من فيض انوار
صفاته الذاتية ثم اظهر من فيض نورها ما اظهر من عوالم الارواح والانوار ثم وثم الى آخر
المراتب من المظاهر هذا هو معتقد اهل السنة والجماعة بالراي الصحيح والنقل الصحيح
المتواتر من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا وان الائمة الاربعة المجتهدين
رضي الله عنهم اجمعين مصرحون مجمعون على هذا الاعتقاد بلا ريبة وحرية وهو
المنصوص عليه في القرآن العظيم والحديث الكريم مرتبه محمد بن قطب الدين

فان القول بان الوجود الحادث عبارة عن امر وهمي خيالي واعتباري كالسراب وكما في العين الاحول
وكما في المرات سفسطة وتاويل زايغ مخالف للنصوص وعقايد اهل السنة واسند الالهام
بان القول بوجود الحادث شرك ليس بصواب لان الشرك انما يلزم لو كان وجود الحادث
واجبا مستقلا اما اذا كان محتاجا وغير مستقل وعدما في حد ذاته فلا وقولهم العقل
بمعزل عن هذا لانه وراء طور العقل مسلم لكن هذا انما يخالف لحكم العقل وما يحكم العقل
بخلافه فمردود وهذا خلاف ما دل عليه العقل فكم بينهما الاول مسلم والثاني مردود
صرح بهذا قطب الاقطاب عبد القادر الجيلي رضي الله تعالى عنه اذ العقل منحة الله تعالى
فان كان ما يرده معقولا لا يؤمن عليه واما انه يجوز ان يكون وراء طوره لان
الولاية وراء العقل والنبوة وراء الولاية هذا وايضا ان الشرع بخلاف
ما قالوا وما رد الشرع فمردود مرتبه محمد بن قطب الدين متصلا
على قبله

[illegible] والدلائل العقلية والاقناعية الموافقة للفكر الاولى ان الله تعالى

غير متناه [illegible] والصفات والعقل متناه فيها فالمتناهي لا سبيل له

الى ادراك غير المتناهي من الرسالة المعبرة

ان العقول قاصرة عن معرفة الله تعالى بالكنه قال الله تعالى ولا يحيطون به علما

وقال داود عليه السلام سبحان من جعل اعتراف العبد بالعجز عن شكره

كجعل اعترافه بالعجز عن معرفته معرفة من الرسالة

وروي عن سهل بن عبد الله التستري انه سئل عن ذات الله تعالى فقال ذات الله

موصوفة بالعلم غير مدركة بالاحاطة فقد حجب الخلق عن معرفة كنه ذاته ودلهم

عليه باياته وعنه ايضا انه قال غاية المعرفة الدهشة والحيرة

من الرسالة

ونقل الامام القشيري عن يوسف بن حسين انه قال سمعت ذا النون المصري يقول

وقد سئل عن التوحيد مهما تصور في نفسك شيء فالله بخلافه

وقال الصديق اعرف الناس بالله اشدهم تحيرا ولهذا قال

عليه الصلاة والسلام رب زدني فيك تحيرا

من الرسالة

وقال يوسف بن حسين من وقع في بحار التوحيد لا يزداد على ممر الليالي والايام الا عطشا

من الرسالة

قال الامام الرازي اعلم ان الكمل من اهل الحقيقة لم يتكلموا في المعرفة باكثر من الاعتراف

بالعجز عنها ولهذا قال بعضهم الحق لا يعرفه سواه من الرسالة

وقال ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه الحمد لله الذي لم يجعل للخلق سبيلا الى المعرفة

الا بالعجز عن معرفته من الرسالة

وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو عرفتم الله حق معرفته لعلمتم العلم الذي ليس معه جهل

وما بلغ احد [illegible] ولا انت قال ولا انا الله اعظم من ان يبلغ احد امره

من الرسالة

وقال قطب الاقطاب عبد القادر الجيلي رضي الله تعالى عنه حجب الالباب

برداء كبريائه عن معرفة كنه ذاته وحسر الابصار بنور بهائه عن ادراك

حقيقة احديته والاطلاع على علم حقيقته تعالى عيب لا مجال للعقل

في ادراكه من الرسالة

قال سيدنا وشيخنا زين الدين الخوافي رضي الله تعالى عنه كل ما يتصوره الانسان

ببصيرته او يتعلق بمعرفته فالحق اعلى من ذلك من الرسالة

حق تعالى وكمالات ذاتية او اعلى است از هر كمالى كه مدرك گردد بعقل و وهم و خيال

شرح فصوص

چون مطلب اعلى و مقصد اقصى باتفاق ارباب مذاهب و ملل واصحاب [illegible] و نحل

معرفة الله است و حصول آن خواص را بنظر و استدلال نيست

واخص را بكشف كه عبارت از انفصال و اتصال است

شرح گلشن

توانایی که در یک طرفة العین ز کاف و نون پدید آورد کونین

و آن تعبير او را عقل كل و قلم و روح اعظم و ام الكتاب و حقيقت محمديه ميخوانند

شرح گلشن

و عقل و روح كه جانست و سر خفى و نفس ناطقه و قلب يك حقيقت اند

شرح گلشن

[illegible]

[illegible] ... ان لا يكون الغير الله تعالى ولو ...
ولا يرى لغيره وجوداً ولا فعلاً ولا ... [illegible] ... الوجود امكاني
ولا فعل كسبي لانه هدم ما عليه اجماع اهل السنة
... قد وجد ذاته لا افتقار له الى موجد فهو م الرسالة

مطلب

وكل ما يحتاج في كونه موجوداً الى غيره فهو ممكن اذ لا معنى للامكان الا الاحتياج الى الغير في كونه موجوداً
م الرسالة

فقد ثبت بالبرهان ان الواجب موجود فهو لا يكون الا بوجود هو عينه لا بامر زائد عليه
فلا يكون الوجود حينئذ مفهوماً كلياً يمكن ان يكون له افراد بل هو في حد ذاته جزئي
حقيقي ليس فيه امكان تعدد ولا احتمال انقسام قائم بذاته منزه عن
كونه عارضاً لغيره فيكون الواجب هو الوجود المطلق فعلى هذا
لا يتصور عروض الوجود على الماهيات الممكنة الا
ان لها نسبة مخصوصة الى حضرة الوجود
القائم بذاته م الرسالة

ان حضرة الوجود المطلق الذي هو جزئي حقيقي قد افاض بذاته انوار الوجود على كل حقيقة
قابلة للوجود مثل فيضان نور الشمس على الحائط م الرسالة

وخلاصته ان وجودات الاشياء ليست حقيقة بل هي انوار الوجود الحقيقي الالهي م الرسالة

وخلاصة كلامهم فيه يرجع الى ان الوجود عبارة عن الكون في الاعيان وانه في الواجب تعالى
وفي الممكنات غيرها على رأي الحكماء او عينه في الكل على رأي الاشعري او زائد
في الكل على رأي المتكلمين م الرسالة

ان الواجب تعالى لما وجب ان يكون جزئياً حقيقياً قائماً بذاته ويكون تعينه بذاته
لا بامر زائد عليه وجب ان يكون الوجود ايضاً كذلك فيكون الوجود
عين الواجب م الرسالة

واعلم ان التوكل والولاية مشترك في ثلثة اشياء الواحد في العلم من غير تعلم كسبي
والثاني في الفعل بالهمة والثالث في رؤية عالم الخيال في الحس
م الرسالة

فاول احوال التوكل تحصل له اربع كرامات هي علامات وادلة على حصوله
فاول درجة التوكل هي طي الارض والمشي على الماء والخرق في الهواء
والاكل من الكون وهو الحقيقة في هذا الباب تم
بعد ذلك يتوالى المقامات في الاحوال و
الكرامات م الرسالة

ما حكاه البعض من الاولياء العظام الواصلين اليه ان الوجود مع كونه عين الواجب غير قابل
للتجزي والانقسام قد انبسط على هياكل الوجود وظهر فلا يخلو عنه شيء من الاشياء
وهذا قولهم المشهور فيما بينهم وليس المراد منه ما فهم من انبساط الماء الى الانهار
او انقسامه الى الامواج فانه قول بالاتحاد والعياذ بالله تعالى بل له معنى لا يتيسر
دركه لعامة العلماء فكيف لغيرها بل يختص علمها باصحاب الحال وليس للعلماء الا الحظ
منها وانه مزلقة تزل فيها الاقدام وتثبت بهمة اهل الاقدام
من المشايخ العظام م الرسالة

واين مقدمه كه اتحاد وجود واجب با حقيقت ميان حكما متفق عليه كه اصحاب نظر اند
وصوفيه موحدين كه ارباب كشف وشهود اند متفق عليها است اما نزد حكما
جزئي حقيقي است ومتعين بتعيني كه عين ذات اوست على طريقة الوجود
ونزد صوفيه موحد نه كليست ونه جزئي ونه خاص ونه عام
بلكه مطلقست از همه قيود واين را حواله بكشف
صحيح وذوق صحيح ميكنند واين طوريست
وراي طور عقل يعني قوة عقليه بادراك
آن وافي نيست نه آنكه منافي طور
عقلست زيرا كه بمقدمات
عقليه نه اثبات آن
ميتوان كرد ونه نفي
والله تعالى اعلم
جامي
[illegible]

ان الانسان ... [illegible] ... ان الوجود الالهي ... [illegible] ... بالله ... [illegible]

[illegible] ... الله تعالى وصفاته لسر القلب

بسم الله الرحمن الرحيم اعلم ان التجلي عبارة عن ظهور نور ذات الله تعالى [illegible] الله تعالى

والقلب مرآة الله تعالى اذا صفا وصقل من صدأ الكدورات [illegible] القلب

صار مظهر التجلي ذات الله المقدس وصفاته المتعالية [illegible]

وصفاه فقد ساعده التجلي بل نزل فضل الله [illegible]

ولكن الله تعالى لا يتجلى الا القلب صاف فالصفا له والصفاء شرط

لظهور التجلي من الله تعالى فافهم فان صفاء القلب

للوصول الى المقصود شرط كبير لا محالة

تم الرسالة

من الله ذي المعارج تعرج الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين الف سنة الآية

لطيفة تعرج اليه في يوم كان مقداره الف الف سنة ولطيفة تعرج اليه في يوم كان مقداره سبعمائة

الف سنة ولطيفة تعرج اليه في يوم كان مقداره ثلثمائة وستين الف سنة ولطيفة تعرج اليه

في يوم كان مقداره خمسين الف سنة ولطيفة تعرج اليه في يوم كان مقداره اقل من لمحة

قال الشيخ الصمداني ابو الحسن الخرقاني اني صعدت ظهيرة للطواف بالعرش فرأيت جماعة

كثيرة يطوفون بالعرش طوافا ولا يعجبني طوافهم لبرودتهم وسكونهم فطفت بالعرش

الف طوفة وما اتموا طوافا فسألت منهم من انتم وما هذه البرودة في طوافكم قالوا

نحن الملائكة وهذه طبيعتنا لا يمكن ان نتجاوزه مما جبلنا الله تعالى فمن انت ومن اين هذه

هذه السرعة قلت انا ابن آدم وهذه السرعة نتيجة طبع العار التي ذكرت فينا

تمت رسالة الشيخ العارف الرباني علاء الدولة السمناني قدس سره

كما ان في السماء قطبين جنوبيا وشماليا واقرب الكواكب الى القطب الجنوبي السهيل

والى الشمالي الجدي جعل الله تعالى في الارض قطبين وعين لكل واحد منهما مرتبة

فمرتبة قطب الارشاد مرتبة السهيل وهو اكبر الكواكب جرما وضوء ونفعا

ومرتبة قطب الابدال الجدي فيخفى عن اعين اكثر الناس

تم الكلام المذكور

الله خالق كل شيء

تجلي ظهوري بر دو نوع واقع است یکی عام و دوم خاص عام را تجلی رحمانی میخوانند که افاضه وجود

بر ماهیات ممکنات [illegible] موجودات فرموده و درین تجلی همه موجودات مساوی اند

در رحمتی وسعت کل شیء

و تجلی دوم را که خاصست تجلی رحیمی میگویند که فیضان کمالات معنویه بر مؤمنان و صدیقان

و ارباب القلوب میفرماید مثل معرفت و توحید و رضا و تسلیم و توکل و متابعت اوامر

و اجتناب از مناهی و درین تجلی کافر از مؤمن و عاصی از مطیع و ناقص

از کامل ممتاز گشته است و این فیض خاصست

شرح گلشن

نور اسمی است از اسماء الهیه و عبارة از تجلی حقست باسم الظاهر که مراد

وجود عام ظاهر است در لباس جمیع صور اکوانیه از جسمانیات

و روحانیات شرح گلشن

در رحمتی وسعت کل شیء

الآیه

نفس رحمانی عبارت از ظهور حقست بصورة ممکنات شرح گلشن راز

این ظهور وجود را در صور مظاهر کونیه نفس رحمانی گفته اند شرح گلشن راز

ذات احدیت که منزه از کثرتست چون در مراتب مظاهر امکانیه متجلی

نماید بجهت اظهار اسما و صفات بلباس کثرات متلبس گردد

ز آن دم شد هویدا جان آدم

میفرماید که هم از آن تجلی ظهوری که عبارت از نفس رحمانیست جان آدم که

جامع جمیع کمالات وجوب و امکانست هویدا و ظاهر است گلشن راز

ان اول ما اوجد بالوجود العینی هو القلم الاعلى ثم اللوح المحفوظ

ثم العرش العظیم ثم الکرسی الکریم ثم العناصر ثم السموات السبع

ثم المولدات ثم الانسان جامی شرح فصوص

في العصر الاول

فاروق من فاز ادلیائی تحت قبابی لایعرفهم غیری

المراد من الولایة قیام العبد بالحق سبحانه وتعالی عند الفناء عن نفسه ویجوز ان یکون بقوله تعالی
لایعرفهم غیری ان لا یقول لا موجود الا انا فی یکون العارف والمعروف واحدا
من الحدیث الاربعین

قال عیسی قال یا موسی دع نفسک وتعال ان المراد من ترک النفس کونه فانیا عن افعاله
وصفاته وذاته کانه یقول ارب الوصول کن فانیا فی ترانی بلا کیف من الاربعین

اعلم ان اول ما تجلی الحق سبحانه لنفسه واظهر وجوده الذی هو الهویة الکلیة المسماة
بالنفس الرحمانی من الاربعین

سئل عن الامام حجة الاسلام معنی القیوم فقال ذات واحدة الیه ترجع الصفات کلها فاذا اعتبر
ذاته من حیث انه یشعر بذاته یسمی حیا ومن حیث ان الاشیاء مکشوفة له
یسمی عالما ومن حیث ان الاصوات مکشوفة له یسمی سمیعا
ومن حیث ان حقایق الالوان معلومة له یسمی بصیرا
ومن حیث انه موجود بذاته یسمی قیوما
ومن حیث انه منزه عن العیب یسمی قدوسا
من رسالة الشیخ الکوفی

قال الامام الرازی المعرفة اشرف من الفقر ومن المحبة ومن التوحید
لانها استهلاک فی الله تعالی بفنائه عن نفسه وعن کل الکون وعن الله
وعن الاحساس بالفناء بخلاف الفقر فان ظاهره یشعر بافتقار
فنی الفقر شاهد والعارف ربانی والمحب
له احساس ایضا بنفسه والموحد الحقیقی
له احساس بتوحیده
محمد قطب الدین

الفقر الحقیقی الذی یحصل للروح حین
المشاهدة شیخ ارکانه

ثابتند زبانه افلاک قائم معبود
ومتصف بفقر کلی اند
جامی

[illegible]

یکی آنست خواطر عاید بر چهار اصل است یکی خواطر الهی وهی لا یکون الا علوما
واخبار لدنیة علمیة وعیانیة فقط دوم خواطر ملکی وآن همچون رغبت
در اخلاق حمیده واقتناء فضائل وکمالات وتحریض بر اعمال صالحه
سیوم خواطر نفسانی وآن مقصور بر اکل وشرب ونکاح وخواب باشد
چهارم خواطر شیطانی وآن مقصور باشد بر منع ورد وصد
از ذکر ونماز وعبادات وتحریض بر شر وفتنه وتخویف
از فقر وتحریص من شرح اللامعه

طهارت تن از جمله گناهان طهارت عقل از شکوک وشبه ورد من
طهارت نفس از فضول ودعاوی وعجب طهارت دل از خواطر نفسی وشیطانی
طهارت سر از ملاحظه اغیار وحجابات لامعه

طهارت تن ۱ وعقل ۲ ونفس ۳ وروح ۴ ودل ۵ وسر ۶ وخفی ۷ در یکبار
نفی خواطر بنوعی که حق تعالی میسر شود

مطلب شروط سلوک ۱۰
اول دوام طهارت است وطهارت بر هفت وجه است طهارت از جمله گناهان
دوم دوام ذکر سیوم نفی خواطر چهارم دوام مراقبت حق سبحانه چنانکه
نفس ودل را اصلا مراقبت غفلت متخلل نشود پنجم دوام ربط دادن
شیخ مطلق چنانکه شکر بر شیخ از تخیل او خالی نشود ششم
آنست که سر ترک کند دائما مشغول بجوع باشد واصلا التفات
بعالم حجاب وغیرت نکند وهرچه ببیند وبشنود از حق بیگانه
وخالی نداند هفتم قلت اکل وشرب وخواب هشتم طول صمت
وخاموشی از فضول کلام مباح وحلال واز حرام ومکروه خموشی
واجبست نهم قلت اختلاط وتردد دهم
مراعات حدود شرعی شرح اللامعه

[illegible] یعنی الوضوء
[illegible] از چهار الله ام [illegible]
حکم شرعی لکل امر من [illegible]
علی المرور التعصب [illegible]
واعلم ان فیه ان الامر الاخروی
فالضابط فیه ان الباب الذی دخل
الاعمال الاخروی متی امکن بالتصدیق
منه نفی امکان [illegible]
فلا یحتج الا الیه [illegible]
لا یکفر اهل القبلة بذنب
من السهو رسالة

قال داود القیصری العارف من اشهده الله ذاته وصفاته واسمائه وافعاله
فالمعرفة حال تحدث عن شهود الحق بالحق مع بقیة الرسم الخفی المنور بنور الذات
وراء انوار الصفات — در رساله محمد بن قطب الدین
وقال ایضا هی الاحاطة بعین الحقیقة بالحقیقة علی ما هی علیه والتمکن من شهود الذات
وراء انوار الصفات — المحل المزبور

وقال الامام الرازی قال ابو یزید للناس حال ولا حال للعارف لانه محیت رسومه
وغیبت آثاره — المحل المزبور

وقال ایضا حین سئل عن المعرفة ان الملوک اذا دخلوا قریة افسدوها
یعنی اذا نزل المعرفة بالقلب خربت اوطان البشریة
المحل المزبور

وقیل لا یکون العارف عارفا حتی یکون بحیث لو اعطی مثل ملک سلیمان
لم یشغله عن الله طرفة عین — المحل المزبور

وقیل لیس بعارف من وصف المعرفة عند ابناء الآخرة فکیف
من وصفها عند ابناء الدنیا — المحل المزبور

اعلم ان النور الحقیقی یدرک به وهو لا یدرک لانه عین ذات الحق تعالی
من حیث تجردها عن النسب والاضافات ولهذا حین سئل النبی
علیه السلام هل رأیت ربک قال نورٌ انی اراه ای النور المجرد
لا یمکن رؤیته وکذا اشار الحق فی کتابه الله نور السموات والارض
انما یتعذر الرؤیة والادراک باعتبار تجرد الذات عن المظاهر و
النسب والاضافات فاما فی المظاهر ومن وراء حجابیة المراتب فالادراک
ممکن وانه لیس بینه وبینهم حجاب الا رداء الکبریاء علی وجهه
فی جنة عدن فنبه علیه السلام علی بقاء رتبة الحجابیة
وهی رتبة المظهریة — جامی شرح فصوص

[illegible]
[illegible] عالم [illegible]
[illegible] الصفات [illegible] الغالب علی
صورة [illegible] عالم الکون والفساد الظلمة بکونها فی مقابلة
عالم الارواح الذی هو عالم النور — جامی شرح فصوص

بر ضمیر طالب خبیر پوشیده نماند که بمجرد حفظ مقالات ارباب توحید
و تحریر معانی آن اکتفا کردن و آنرا مرتبه از مراتب کمال شمردن
غایت غرور و نهایت حرمانست — جامی شرح فصوص

اسرار حقیقت نشود حل بسؤال — تا دیده و دل خون نکنی پنجه سال
هرگز ندهند راهت از قال بحال

نعم کلمات مشعر به ارباب مواجید و رباب مراتب توحید
لا بد من الحال ولا یکتفی بالقال
والله عالم الغیب والشهادة
وهو الکبیر المتعال

کل شیء هالک الا وجهه وجود همه اشیاء در وجود او امروز
هالکست و حواله بمشاهده آن بفردا در حق محجوبانست
والا ارباب بصائر و اصحاب مشاهدات که از مضیق زمان و
مکان خلاص یافته شوند این وعده در حق ایشان
عین نقدست — جامی شرح فصوص حکمة الهیة
کلمة آدمیة

اذ لا نعت فی الحضرة الاحدیة ولا نطق ولا رسم لشیء — المحل المزبور

ولا رسم لشیء فی الحضرة الاحدیة — [illegible]

... اد تو ظهور محبت ازل دارد نباشد و قرب بعد بتوان که بر تعلق بمادرای ذات
صافی نباری از محبت اسماء و صفات که من وجه عین ذات ... عدد انکه در باطن خود را
... ثبت شبه تعلق با فعال و آثار و معلول ممکن دان   جامی شرح لمعه

اعلم ان کل ما یظهر فی الحس هو مثل ما یظهر فی النوم والناس غافلون عن ادراک الحقایق و معانیها
ولا یعرف هذا المقام الا من یکاشف جمیع المقامات العلویة والسفلیة فیری الامر
من الحضرة الی العرش والکرسی والسموات والارض و یشاهد فی کل مقام صورته
انما الکون خیال و هو حق فی الحقیقة   کل من یفهم هذا حاز اسرار الطریقة

بدانکه عوالم مع کثرتها منحصر در پنجست و آنرا حضرات خمس خوانند
و این پنج حضرت جای ظهور و بروز حقیقت در آن تصنیف از صفات خوبتر
و صفت لازم ذاتست   اول حضرت ذاتست که آنرا غیب مطلق
گویند که از آن هیچ کس حکایت نتواند کرد زیرا که آنجا اسم و رسم نگنجد
و عبارت چون اشارت مجال ندارد   بیدل از بی نشان چه گوید باز
دوم حضرت اسماست که در آن بروز حقیقت بالوهیت و ربوبیت
سیوم حضرت افعالست یعنی عالم ارواح که در آن بروز حقیقت
چهارم حضرت مثال و خیال که آن جای بروز است بصور مختلفه دالّه
بر معانی و حقایق   پنجم حضرت حس است و مشاهده که جای بروز است
بصور متعینه کونیه   پس حضرت اعلی غیب مطلق باشد
و حضرت انزل شهادت مطلقه و تو ازین حضرت که انزل
و اسفل حضراتست بطریق قهقری باز گرد   جامی شرح فصوص
مرجع

... صورت مثالیه و صورت ... در عالم مثالیست و هر چه در عالم مثالیست
صورت و ... لست از شئون حضرت ربوبیت و هر چه در حضرت ربوبیت
صورت اسمیست از اسماء الله و هر اسمی صورت صفتی و هر صفتی
١٤٥ وجهی از وجوه ذات متعالیه را که با آن وجه ظهور میکند در کونی از اکوان

کل ما فی الکون وهم او خیال | او عکوس فی مرایا او ظلال
لاح فی ظل السوی شمس الهدی | لا یکن حیران فی تیه الضلال
چیست آدم عکس نور لم یزل | چیست عالم موج بحر لایزال
عکس را کی باشد از نور انقطاع | موج را چون بگسلد از بحر اتصال
عین نور و بحر دان این عکس و موج | چون دوی آنجا محال آمد محال

وفقنا الله للخروج من مضیق العلم الی فضاء العین
ورزقنا الجمع بین هاتین الحسنیین
جامی شرح فصوص

بدانکه احدیت را سه مرتبه است اولش احدیت ذات قل هو الله احد
بیان آن مرتبه احدیت مطلقه است و هی الاحدیة الذاتیة المطلقة   دوم آنش
احدیت اسما و صفات است یعنی که همه اسما و صفات مع کثرتها التی
لا تحصی با ذات یکیست و باین اعتبار گویند که الله واحد است
هو الله الواحد القهار یعنی صفات و اسما در آن ذات مستهلک
و عین ذاتند و هذه الاحدیة هی احدیة الالهیة ان ذلک المعقود علی
ذلک الواحد کالخالق والقادر والعالم   سیوم آنش احدیت افعال
و هذه الاحدیة هی احدیة الربوبیة
جامی فی فص حکمة احدیة فی کلمة هودیة

... که عبارت از حقایق موجود نیست صور علمیه اشیا که موجود نیست مگر

... که عبارت از حقایق ... اعیان ... وجود حق و اسماء

در علم حق و اعیان را دو اعتبارست اول آنکه اعیان مرایای وجود حق و اسماء

حق و صفات حق است دوم آنکه وجود حق مرآت اعیان است

پس باعتبار اول ظاهر نمیشود در خارج غیر از وجود حق سبحانه

و اعیان را ثبوت جز در حضرت علم نه و بویی از وجود خارجی بمشام اعیان نرسیده است

و این بیان حال وحدت است که مشهود حق سبحانه بر دل غالب است

و باعتبار دوم در وجود غیر از اعیان هیچ نیست و وجود حق که مرآت

اعیانست در غیب است و متجلی و ظاهر نیست مگر از ورای تتق غیب

و اسماء و صفات جمال و جلال و این بیان حال کسی است که مشهود خلق بر دل غالب است

اما محقق همیشه مشاهده هر دو مرآت میکند اعنی مرآت اعیان و مرآت حق

مشاهده صوریکه در هر دو مرآت است بی انفکاک و امتیاز

جامی شرح فصوص

اعلم ان حضرة المعاني والاسماء هي التي تظهر منها مبدائية الحق وفياضيته

لان ما قبلها حضرة الذات التي هي الاستهلاك للتعينات بغيرها

مرتبة الغني عن العالمين ومرتبة كان الله ولم يكن معه شيء

ومرتبة كنت كنزا مخفيا — رسالة حقيقة التوحيد

ففي تلك الحضرة التي هي حضرة المعاني والاسماء يتوجه النفس الرحماني الى الحقائق

باعطاء الوجود اياها بحسب قابلية كل منها — منه

اعلم ان حضرة الاسماء اعلى الحضرات واقدمها واعلى هذه الحضرات هي امهات

الاسماء الكلية التي هي الحيوة والعلم والارادة والقدرة والقول والجود والاقساط

ان الحقائق المسماة بالاعيان الثابتة ازلية ابدية غير مجعولة لان الحقائق كيفيات

تمايز الاشياء في علم الحق سبحانه وعلمه ازلي فكذا كيفياته اذ لو لم يكن

ازلية كان الحق سبحانه في الازل خاليا عن العلوم ثم حدثت له تعالى الله

عن ذلك ثم انها غير مجعولة وغير مخلوقة لانها كيفيات الحق وشئونه

منه — مقدمات قیصری

---

منتخب

وكان الانسان الكامل كتابا جامعا لجميع الكتب الالهية لكمال جامعية الحضرة الاحدية

الجمعية الالهية مشتملا على حقائق الاسماء الفعلية الوجوبية ومنطويا

على دقائق نسب صفاتها الربوبية بحيث لا يشذ عنه شيء سوى الوجوب

الذاتي فانه لا قدم فيه للممكن الحادث والا لزم قلب الحقائق فقال على لسان

نبيه عليه السلام ان الله خلق آدم اي قدره اولا في العلم واوجده ثانيا

في العين على صورته الالوهية الكاملة وصفته الربوبية الشاملة

قيل الصورة هي الهيئة وذلك لا يصح الا على الاجسام فمعنى الصورة

الصفة يعني خلق آدم على صفة الله عز وجل اي حيا عالما مريدا

قادرا سميعا بصيرا متكلما — جامی شرح فصوص

سوال اطلاق صورت بر الله تعالی چگونه توان کرد جواب بقول اهل ظاهر اطلاق صورت بر معانی

بمجاز باشد نه بحقیقت که نزد ایشان اطلاق اسم صورت بر

حقیقت باشد در محسوسات و بر معقولات مجاز اما نزد این طائفه چون

عالم بجمیع اجزای روحانیه و جسمانیه و جوهریه و عرضیه

صورت حضرت الهیه است تفصیلا و انسان

کامل صورت اوست جمالا پس اضافت

صورت بحق حقیقت بود

و بما سوای او مجاز از آنکه

وجود غیر حق را نیست

مصطلحات

ان اسم الله اسم للذات المتصفة بجميع الصفات ولفظة هو اسم

للذات الاحدية اي الذات المأخوذة من حيث انتفاء جميع النسب

والاضافات والسلوب وبعده لا اسم ولا رسم ولا

نعت [illegible] اذا عبر بلفظة الوجود لا يكون ذلك ايضا

اسما له حقيقة — رسالة التوحيد

... حضرت ... سبحانه وتعالى ليست غير الوجود البحت من حيث هو وجود
... واجب تعالى عين وجود ... [illegible]
... [illegible]
اما البرهان الموضح تحقيق كونه سبحانه عين ما هيته واين لنبين [illegible]
حقيقة وراء الوجود فهو انه لو كان له وجود وماهية لكان الوجود [illegible]
... ماهيته على تقدير تقدمها على الوجود لا تكون موجودة

واين مقدمه كه اتحاد وجود واجبست سبحانه با حقيقتش ميان حكماء
منفردند ميان كه اصحاب نظر اند وصوفيه موحدين كه ارباب شهود وكشف اند
متفق عليهاست اما بعد از آن حكما جزئى حقيقيست ومتعينست
بتعيني كه عين ذات اوست على طريقة الوجود وپيش صوفيه
موحده نه كليست ونه جزئى ونه خاص ونه عام بلكه مطلقست
از همه قيود تا حدى كه از قيد اطلاق نيز واين را
حواله بكشف صحيح

واين را حواله بكشف صريح وذوق صحيح ميكنند واين طوريست وراى
طور عقل يعنى قوة عقليه با دراك آن وافى نيست نه آنكه منافى
طور عقلست زيرا كه بمقدمات عقليه نه اثبات آن ميتوان
كرد ونه نفى آن والله تعالى اعلم

الكل جامى شرح فصوص

مطلب افهم معنى لا تكرار فى التجلى ولا تنفر

لما عرفت غير مرة ان لا حكم ولا رسم ولا اسم ولا تجلى ولا غير ذلك فى الاحدية الذاتية
والتجلى من الذات لا يكون الا على صورة المتجلى له وهو العبد جامى فصوص
واين عطاء ذاتى هميشه احدى النعتست كقوله تعالى وما امرنا الا واحدة كلمح بالبصر
وبحسب اسما وصفات مظاهر وقوابل آن متكثر ومتعدد ميگردد فان التجليات
فى حضرة القدس وينبوع الوحدة وحدانية النعت فيظهر لاختلاف الآثار
ان التجليات متعددة بالاصالة فى نفس الامر وليس كذلك
جامى فصوص

اعلم ان اعداد الحجب [illegible] كلياته [illegible] اصل الى
العالم فى كل نفس وفى التحقيق الاتم
بحسب [illegible] الكل واحد [illegible]
الا ان الامر [illegible] العوابل [illegible]
فى نفسه متعدد ومورود
متجدد جامى

---

فصل الوجود اظهر من كل شىء تحققا وانيته فيقال انه بديهى
واخفى من جميع الاشياء حقيقة وليس عبارة عن الكون و
الحصول والتحقق اذا اريد بها المعانى المصدرية لانها مفهومات
عقلية اعتبارية لا تحقق لها الا فى الذهن پس چون لفظ وجود
بر واجب تعالى اطلاق كنند بدان موجودى خواهند كه بذات
خود موجودست نه بامرى زايد ووجود همه اشيا علما وعينا
باوست چون نور كه بنفس خود روشنست نه بامر ديگر
ونيز روشنائى ديگر روشنائى همه چيزها بدوست

فصل هستى خداى تعالى پيداتر از همه هستيهاست زيرا كه او
بخود پيداست وپيدائى سائر هستيها بدوست
الله نور السموات والارض همه اشيا بى هستى
عدم محضست

فصل كنه ذات حق وغيب هويت مطلق او تعالى وتقدس
مدرك ومفهوم ومشهود ومعلوم هيچكس نتواند بود
كما اخبر هو عن نفسه بقوله ولا يحيطون به علما

عطاى ذاتى هميشه احدى النعتست وعطاياى اسمائيه [illegible]
چه صادر از اسم رحيم مضادست با صادر از اسم منتقم
از براى تقيد هر يك بمرتبه معينه ومصدر عطاى ذاتى
از روى اسماء اسم الله است ورحمن ورب
وغير آن از اسماء ذات [illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم اعلم ان التجلي عبارة عن ظهور نور ذات الله تعالى وصفاته لسر القلب
فان صفاء القلب للوصول الى المقصود شرط كبير لا محالة — م رسالة التجلي

التجلي قد يكون ربانيا وقد يكون روحانيا اما التجلي الروحاني انما يكون اذا صفا القلب
من كدورات الصفات البشرية وذات الروح الذي هو خليفة الحق سبحانه تجلى للقلب
وبالخلافة يدعي متزانا الحق سبحانه فيغلط السالك فيظن انه تجلي الحق سبحانه
وليس كذلك ولو انه لم يكن ذو تصرف شيخ صاحب التصرف لبقي فيه ولا ينجو من هذه
المهلكة الا من يشاء وفي هذا الطريق اغلاط كثيرة لا بد من شيخ — م رسالة التجلي

واعلم ان التجلي الروحاني ليس له قوة افناء الصفات فاذا استتر التجلي الروحاني عادت
الصفات الذميمة الى صاحبه وعاد المشئوم الى طبعه وفي تجلي الحق سبحانه
لا يظهر هذه الآفات — م رسالة

وفي التجلي الروحاني لا يحصل طمانينة القلب والنفس ولا يتخلص من الشك
والريب ولا يوجد ذوق المعرفة ويحصل الغرور والعجب — م رسالة

وصل واما التجلي الرباني قد يكون تجلي الذات وقد يكون تجلي الصفات
واما تجلي الصفات قد يكون جماليا مثل العلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والحيوة
والكلام والبقاء فاذا تجلى بصفة العلم ظهر العلم بلا واسطة قال تعالى وعلم
آدم الاسماء كلها واذا تجلى بصفة القدرة فهو كما كان لرسول الله عليه السلام
في انشقاق القمر بالاشارة وبصفة اي البقية كما كان لعيسى عليه السلام
واذ تخلق من الطين كهيئة الطير وبصفة الكلام كما كان لموسى عليه السلام
وكلم الله موسى تكليما واذا تجلى بصفة الحيوة اي كما كان للخضر عليه السلام
والياس عليه السلام حياتهما باقية باذن الله تعالى واذا تجلى للسالك
بصفة القهارية والكبرياء والعظمة يضمحل عن السالك ما وجده قبل ذلك
ويتبدل العلم والمعرفة بالجهل والفكرة ويحصل له الدهشة والحيرة وهذا
هو الجهل الذي فوق العلم لكن لا يعلم بعد علمه شيئا
م رسالة التجلي

فصل المرتبة الذاتية مطلقة بالاطلاق الحقيقي وهي تقتضي بحقيقتها
ان لا تعلم ولا تحاط وحقيقة العلم الاحاطة بالمعلوم وكشفه بحقيقته
العلم لا يتعلق بها اذ هي عين الذات تقتضي ان لا تعلم فعلى كل تقدير
الاحاطة بالذات المطلقة محال فلا تعلم اصلا — جامع شرح الفصوص

ان الجهل بهذه الذات عبارة عن عدم معرفتها مجردة عن المظاهر
والمراتب والتعينات لا سيما انه ذكر فانه من هذه الحيثية لا نسبة
بين الله سبحانه وبين شيء اصلا — المحل المزبور

فصل ولما كان الحق سبحانه من حيث حقيقته وذاته عزيزا
لا نسبة بينه وبين ما سواه كان الخوض فيه من هذا الوجه
والتشوف الى طلبه تضييعا للوقت وطلبا لما لا يمكن
تحصيله ولا الظفر به — المحل المزبور

فصل ما في الوجود الا عين واحدة هي عين الوجود الحق المطلق
وحقيقته وهو الموجود المشهود لا غير — المحل المزبور

ان المرتبة الاولى اعني التعين الاول يوجد فيها العلم بالذات وبسائر الصفات والتعينات
والماهيات علما اجماليا غير تفصيلي وفي المرتبة الثانية اعني التعين الثاني
يوجد فيها العلم بالجميع علما تفصيليا وفي سائر المراتب اعني
المرتبة الروحانية والمثالية والحسية يوجد تلك المعاني
وجودا عينيا تفصيليا وفي المرتبة الانسانية
الكاملة يوجد الجميع — جامع شرح الفصوص

حضرات کلیه پنج است مرتبه اولی و آن غیب مطلق است
و نام کرده در غیب اول و تعین اول مرتبه ثانیه غیب ثانی
مسمی است به تعین ثانی و این مرتبه را غیب ثانی نامیده اند
بواسطه غیبت اشیاء کونیه در وی از نفس خود و از مثل خود
زیرا که منفی است صفت ظهور از اعیان ثابته چه این اعیان
در حضرت علم اند مرتبه ثالثه مرتبه ارواح است و این مرتبه ظهور
ظهور حقایق کونیه مجرده بسیطه است و مرتبه رابعه عالم مثال است
و این مرتبه وجود است مر اشیاء کونیه لطیفه را که قابل تجزی و تبعض
و خرق و التیام نباشد مرتبه خامسه مرتبه اجسام است
مرتبه الحس و عالم الشهادة مرتبه سادسه مرتبه جامعه است
مر جمیع مراتب را و آن حقیقت انسان کامل است — المحل المزبور

و گاه باشد که تعین اول و ثانی را لاستتار کونهما فی غیبة کل شیء کونی
فیهما عن نفسه و مثله مرتبه واحده اعتبار کنند و مراتب
کلیه را منحصر در پنج مرتبه دانند و آنرا حضرات خمس خوانند
المحل المزبور

و لهذا این مرتبه را نامیده اند بعالم معانی ثم ان هذا التعین الثانی المذکور
مع توحد عینه فباعتبار انه اصل ظهور المتعینات یسمی بمرتبة الالوهیة
و باعتبار تحقق جمیع المعانی الکلیة والجزئیة وتمیزها فیه یسمی بعالم المعانی
و باعتبار انه صورة التعین الاول الذی هو اول مرتبة للذات الاقدس
یسمی بالمرتبة الثانیة — جامع شرح الفصوص

تلو عالم حس متصاعداً عالم مثال وخيال منفصل خوانند

حضرة المعاني والاسماء والحقائق وهي المسماة بعالم الجبروت
عند الامام الغزالي رحمة الله عليه

وعند الشيخ الكبير رحمه الله تعالى عالم الجبروت عالم النفوس والافلاك
بلغت الحد بدركها الخيال المطلق فهي حضرة المثال المطلق البرزخ
الجامع بين الطرفين وان بلغت الحد بدركها
الخيال المقيد بالحيوان فهي حضرة المثال
المقيد المحل المزبور

فصل وعبر عنه اي عن التعين الاول بعض الاكابر بحقيقة الحقائق وسماه
بعضهم البرزخ الاكبر الجامع لجميع البرازخ واصلها الى غيرها وكني
عنه الشرع بمقام او ادنى فانه باطن مقام قاب قوسين اي قرب
قوسي الوحدة والكثرة او قوسي الفاعلية والقابلية او قوسي الوجوب
والامكان وكني عنه بعضهم بالحقيقة المحمدية المحل المزبور

فصل الاعيان الثابتة وهي التي يسميها الحكماء ماهيات غير مجعولة
نفي مجعوليتها انما هي من حيث انها صور علمية لانها معدومة في
الخارج والمجعول لا يكون الا موجوداً كما لا يوصف الصور
العلمية والخيالية التي في اذهاننا بانها مجعولة
ما لم يوجد في الخارج المحل المزبور

[illegible]

فصل حقايق اشيا ... وجود حضرت سبحانه
در مرتبه علم ذات آن ثبوتيات شئون كه متجلی است
در غيب ذات

الوجود يتجلى بصفة من الصفات فيتعين ويتميز عن الوجود
المتجلي بصفة اخرى فيصير حقيقة من الحقائق الاسمائية
وصورة تلك الحقيقة في علم الحق سبحانه هي المسماة
بالماهية والعين الثابتة المحل

فان الاعيان الثابتة هي الصور الاسمائية المتعينة في الحضرة
العلمية وتلك الصور فائضة من الذات الالهية
بالفيض الاقدس والتجلي الاول بواسطة
الحب الذاتي المحل المزبور

فصل حضرت ذو الجلال والاكرام در ازل آزال ذات خود را
بذات خود ميدانست وقد اشاروا الى ذلك بقولهم
تجلى بذاته لذاته المحل المزبور

جعلوا الحي امام الائمة لتقدمه على العالم بالذات لان الحيوة
شرط العلم والشرط متقدم على المشروط طبعاً وعندي
ان العالم بذلك اولى كاشاني

والحيوة لا يقتضي غير الحي فهي عين الذات كاشاني

فصل اعظم الشبه واعجب التعددات الواقعة في الوجود الواحد بموجب آثار الاعيان
الثابتة فتوهم ان الاعيان ظهرت في الوجود وبالوجود وانما ظهرت آثارها في الوجود
ولم تظهر هي ولا تظهر ابداً فالظهور انما هو للوجود لكن بشرط التعدد مع آثار الاعيان

جامی شرح الفصوص

فصل وبعد از تنزل بمرتبه تعلق ثانی تنزل نیست بمرتبه ارواح که آنرا عالم غیب و عالم امر
و عالم علوی و عالم ملکوت گویند و آن عبارتست از عالم کرات زنهی (?)
بدان راه خواهید (?)

فالانسان الكامل هو خليفة الحق سبحانه وتعالى وهو الذي يظهر فيه الحكم بحسب هو كل
لا يكون الا في الكمل

شرح

فصل الوجود العارض للممكنات المخلوقة ليس بمغاير للوجود الحق الباطن المجرد عن الاعيان
والمظاهر الا بنسبة اعتبارات كالظهور والتعين والتعدد الى حصل بالاقتران

فصل ليس حال ما يطلق عليه السوى والغير الا كحال الامواج على البحر الزخار فان الموج لا شك انه غير الماء
عند العقل من حيث انه عرض قائم بالماء ولكنه من حيث الوجود فليس شيء غير الماء فمن وقف عند الامواج
التي هي وجودات الحوادث وصورها وغفل عن البحر الزخار الذي يتموج بظهوره من غيبه الى شهادته
ومن باطنه الى ظاهره هذه الامواج يقول بالامتياز بينهما ويثبت الغير والسوى ومن نظر على
البحر وعرف انه امواجه والامواج لا تحقق لها بانفسها قال انها باسرها اعدام ظهرت بالوجود
فليس عنده الا الحق وما سواه اعدام تخيل انه موجود متحقق فوجوده خيال محض والمتحقق هو
الحق لا غير ولذلك قال الجنيد قدس سره الآن كما كان عندما سمع حديث رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان الله ولم يكن معه شيء

جامی شرح فصوص

قال الشيخ ابو العباس ليس العجب ممن تاه في نصف ميل اربعين سنة
انما العجب ممن تاه في مقدار شبر الستين والسبعين
وهو البطن

قال [illegible] من كان لله كان الله له [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
من [illegible] ذلك رواها عن النبي صلى الله عليه وسلم
في المنام قال [illegible] تعالى
وثيابك فطهر

قال عليه السلام ان الله يقول يا ابن آدم تفرغ لعبادتي املأ صدرك غنى
واسد فقرك وان لا تفعل ملأت يدك شغلا ولم اسد فقرك

[illegible] دائم الشهود باشد و [illegible] دائم الشهود و حضور است که دائما
حق بیند و حق شنود و حق گوید و حق داند و حق دهد و حق ستاند
و در حق کوشد و حق باشد

لامعه

در حصول بدین اصول بمداومت مجاهدت و مراقبه و محاسبه و ترک
مجانبت هوا و تجرد و تفرد و عزلت و خلوت و دوام جوع و سهر
و صمت و صبر و توکل و تسلیم و رضا و صدق و یقین و خوف

لامعه

اعلم انك لا تعرف الغائب الا بالشاهد فاذا قلت كيف يكون الاول سبحانه وتعالى
عالما بنفسه فجوابك انه تعالى كما تعلم انت نفسك فتفهم الجواب واذا قلت
كيف يعلم الاول غيره فيعلم كما تعلم انت غيرك فتفهم والمقصود انك لا تقدر ان
تفهم شيئا من الله تعالى الا بالمقايسة الى شيء في نفسك فاذا ان كان لله تعالى
امر ليس له نظير فيك فلا سبيل لك الى فهمه البتة وذلك هو ذاته فانه وجود بلا ماهية
فلا يمكن ان يضرب لك مثل
هو منبع كل وجود فاذا قلت كيف يكون وجود بلا ماهية وحقيقة وان الاول
من نفسك فلا يمكنك اذا ان تفهم حقيقة الوجود بلا ماهية زائدة على الوجود لان الانية والماهية واحدة
وخاصيته هو انه وجود بلا ماهية فان ما سواه جوهر او عرض وهو ليس بجوهر ولا عرض
وهذا لا نظير له فيما سواه فانهم ايضا جواهر وجودها غير ماهياتها وانما وجود
وهذا ايضا لا تحقيقه الملائكة فانهم ايضا جواهر وجودها غير ماهياتها — حاشية الفصل الاول
بلا ماهية ليس الا الله تعالى فاذا لا يعرف الله الا الله تعالى

هرچه در عقل ووهم وفهم وحواس وقياس گنجد ذات خدا سبحانه از آن منزه ومقدس است چه این همه محدث باشند
ومحدث جز ادراک محدث نتوان کرد دلیل وجود او هم وجود اوست وبرهان شهود او هم شهود او
المجلد المزبور

الحقائق كلها لم تشم رائحة الوجود قط ولا تشم ابدا لانها من احكام الاسم الباطن وحكمه الشهود
لا يخالفه وهيئة الوجود في بعض المراتب اليها باعتبار ظهور آثارها — حاشية

ان معنى قول العارف كنا حروفا عاليات متعلقة نحن حقائق ثابتة في الحضرة العلمية — رسالة
خالية عن الوجود الخارجي

ان اقدم الحضرات هي حضرة العلمية ثم مرتبة الارواح ثم مرتبة المثال كما علم في موضعه — رسالة

وان تعينه ان الحقائق واستعداداتها من الفيض الاقدس — رسالة
والثانية ان سير الوجود في المراتب من غير حركة ولا انتقال اذ هي من خواص الجسم
كالحلول والاتصال والانفصال — رسالة
فيكون حضرة الخيالية في الحضرة التي فوق مرتبة الارواح التي فوق المثال وعالم الارواح الذي
تعين قبل المثال — حاشية رسالة

فص حکمة نفثیة فی کلمة شیثیة

النفث لغة ارسال النفس رخوا وههنا عبارة عن ارسال الفیض الرحمانی اعنی افاضة الوجود

علی الماهیات القابلة له والظاهرة به جامی فصوص

قال الله تعالی تعرف فی وجوههم نضرة النعیم وهذا مقام الکمل والافراد ولا یتجلی الحق بالاسماء

الذاتیة الالهیة المحل المزبور

تجلی سه قسمست یکی تجلی ذات ودوم تجلی صفات وعلامت آن اگر ذات قدیم بصفات

خشوع وخضوع بود از تجلی الله

جلال تجلی کند از عظمت وقدرت وکبریا وجبروت

بصفات جمالی تجلی کند از رأفت ورحمت ولطف وکرامت

بشرح نشرح لهم واگر صفت جلال ظاهر

وسر دار وانس بر مقتضای مشیت واختلاف استعدادات گاهی

بود وصفت جمال باطن وگاهی بر عکس قسم سیوم تجلی افعالست وعلامت

آن قطع نظر از افعال خلق واسقاط اضافت خیر وشر ونفع وضر بدیشان

واستوای مدح وذم وقبول ورد خلق بود چه مشاهده مجرد فعل الهی

سالک را از اضافت افعال بخود معزول گرداند المحل المزبور

واول تجلی که بر سالک آید تجلی افعال بود وآنگاه تجلی صفات وبعد از ان تجلی ذات

ذات السهود [redacted] تجلی افعال را محاضره خوانند وشهود تجلی صفات را مکاشفه

وشهود تجلی ذات را مشاهده حل المصطلحات

اعلم ان المتفق علیه عند اهل الکشف واهل النظر الصحیح من الحکماء ان حقائق العالم

المسماة عند بعضهم بالماهیات الممکنة غیر مجعولة وکذلک استعداداتها

الکلیة التی بها یقبل الفیض الوجودی من المفیض الحق تعالی

فانها الاستعداد کما قبلت الفیض اسرع دائما وبدون

واسطة کالقلم الاعلی المسمی بالعقل الاول

وان لم یکن الاستعداد تاما تاخر القبول

وکان بواسطة اکثر وسائطا کما وقع

وتفاوت شرعا وکشفا

وعقلا المحل المزبور

فالقابل لا یکون الا من فیضه الاقدس

والمقبول الا من فیضه المقدس

المحل المزبور

وسؤال السؤال بلسان الاستعداد هو سؤال الاسماء الالهیة

ظهور کمالاتها وسؤال الاعیان الثابتة وجودها

الخارجیة وسؤال السؤال بلسان الحال سؤال

الجامع بطلب تحصیل الشبع والعطشان سؤال

بعطشه الری المحل المزبور

رمضان لا للهوی

فاذا اقتضی الحال السؤال اللفظی سأل عبودیة واذا اقتضی التفویض السکوت سکت المحل المزبور

ومن البین ان ارواحهم غیر متحیزة جامی در کلمه یونسیه

حیاتیه الانسان ذات حیوة ضعیفة ولهذا یقبل الموت بخلاف روحه

المفارقة فان حیاتها تامة ثابتة ابدیة جامی در کلمه یونسیه

ولا تنحل صورة ابدانهم وان فارقها ارواحهم بل یبقی الی زمان انشاء

النشأة الاخرویة کما قال علیه السلام ان الله حرم علی الارض ان

تأکل اجساد الانبیاء صلوات الله تعالی وسلامه

علیهم اجمعین در کلمه یونسیه

پیغمبر صلی الله تعالی علیه وسلم فرمود که تو باد یا علی آن چیز که برکت در زبان آن

نبوت را یافتم علی گفت یا رسول الله آن چه چیز است پیغمبر علیه السلام عادت واعتیاد

فرمود آن مداومت بر ذکر خدا در خلوات

در سلسلة الذکر

واعيان ثابته [illegible] استعداد [illegible] فيض اقدس [illegible] عبارت از تجلى ذاتست

[illegible] بصور اعيان و استعدادات [illegible] و در آن تفاوت [illegible] بحسب [illegible]

[illegible] اعيان ثابته است

[illegible] مستعد [illegible] بالكلية [illegible] تجلى وجودى [illegible]

جامع فى حكمه قلبيه

روح اعظم كه عقل اولست
شرح گلشن

ان علم العبد [illegible] على علم ربه فهما
انجلى الغين انكشف الغيم
شرح الاسماء

وحقيقة محمدى عقل اول است كه روح اعظم است
اول ما خلق الله العقل و اول ما خلق الله نورى
و اول ما خلق الله روحى
شرح گلشن

و چون حقيقت محمدى باصطلاح اين طائفه عبارتست از ذات احديت باعتبار
تعين اول و مظهر اسم جامع الله است
شرح گلشن

حكايات المشايخ

قال سيد الطائفة ابو القاسم جنيد بن محمد الصوفى قدس الله تعالى سره حكايات المشايخ
جند من جنود الله عز وجل والمراد قوله سبحانه وتعالى وكلا نقص عليك من
انباء الرسل ما نثبت به فؤادك
نفحات

[illegible] الوارث [illegible] المحمدى [illegible] الموسوى او العيسوى او الابراهيمى
او غيرهم من الانبياء صلوات الله عليهم اجمعين
[illegible] شرح [illegible]

[illegible] العلم [illegible] المقام جميعا او فى العلم دون الحال او فى العلم والحال
دون المقام فان علوم الانبياء كانت [illegible] وهبية [illegible]
بالتجلى لا بالكسب والتعمل
المحل المزبور

فليس العلم ما تتداوله الرواة بل ما تبديه الطوية فان ذلك منقول يتضمن
علوما لا تصل الى حقيقتها وفحواها الا اهل الكشف والشهود
فالارث الحقيقى انما هو فى الاخذ عن الله تعالى لا عن المنقول
المحل المزبور

قال سلطان العارفين ابو يزيد البسطامى رضى الله تعالى عنه للمعاصر
علماء الرسوم ونقلة الاحكام والآثار ورواة الاخبار اخذتم
علمكم ميتا عن ميت واخذنا علمنا عن الحى
الذى لا يموت وكذا الحال فى الاحوال
والمقامات
المحل المزبور

اعلم ان الاولياء الوارثين العلوم والاحوال والمقامات عن ارواح
الانبياء الذين كانوا قبلهم ولا يصل احد الى كمال من
ارواحهم والوارث المحمدى يأخذ العلوم النبوية
عن روح رسول الله عليه السلام والاعلى
يأخذ عن الله فى الصورة المحمدية
والآخذون علومهم عن الله
تعالى فى الصورة المحمدية
هم الكمل من اقطاب
المقامات
المحل المزبور

واكمل الكمل وراثة هو خاتم الولاية الخاصة المحمدية [illegible]

ان الجمعیة المحمدیة التی هی صورة الاسم الجامع الالهی لا بد لها من الاتصاف بالصفات الالهیة
کما هو العلم والسمع والقدرة الکاملة للتصرف بها فی اعیان العالم [illegible]
حصصها لا من حیث [illegible]
ان ربوبیتها للعالم بالصفات الالهیة [illegible]
من حیث [illegible] الحاصلة من التقید والتنزل الی العالم [illegible]
[illegible] کلمه محمدیه

ان الغایة القصوی فی معرفة الحق تعالی هی الحیرة
قوله علیه السلام رب زدنی فیک تحیرا
ومن علم ان الغایة القصوی فی معرفة الحق سبحانه هی الحیرة فقد اهتدی [illegible]
[illegible] کلمه محمدی

من راجعه بالعقل مستند شد آنگه / است صرف حیرة [illegible]
راه او جستن را بعقل [illegible] / دیده روح را بخار [illegible]
قد تحیرت فیک خذ بیدی / یا دلیلا لمن تحیر فیک

والله هو المرجع والیه المآب فارغ شد از جمع این فوائد و نظم این فرائد [illegible] شکسته زاویه خمول و کم نامی عبد الرحمن بن احمد الجامی وفقه الله لما یحبه ویرضاه وجعل اخراه خیرا من اولاه

از بزم صفات و کامی / یک جام حواله کن بجامی
زان جام مدام [illegible] / دارش [illegible]

حرکت
لا حول ولا قوة الا بالله / نه یعنی جنبش نیست از عدم بوجود و از وجود بعدم
و از حالی بحالی و از صفتی بصفتی الا بتحریک الله و نقله و تصریفه
و قدرت نیست بر کاری الا باقدار الله تعالی

طالبی را که شد بسر ای سوخته / تا نگردی آتش افروخته
جان نیوزی تن نفرسایی تمام / ره نیابی سوی جانان والسلام

[illegible]

[illegible] صد و خبر / غنی [illegible] از طاعت [illegible] و دانش
بر در علم یک ذره پوشیده نیست / که بیداد بیزهان بنزدش یکیست
با مرش وجود از عدم نقش بست / که داند جز او کردن از نیست هست
همینداد سعدی که راه صفا / توان رفت جز در پی مصطفی
محالست سعدی
چه وصفت کند سعدی ناتمام / علیک الصلوة ای نبی والسلام

قال علیه السلام یقول الله انا عند ظن عبدی بی وانا معه اذا ذکرنی فان ذکرنی فی نفسه ذکرته فی نفسی وان ذکرنی فی ملاء ذکرته فی ملاء خیر منه ولهذا قیل
چو هردم می توانی یافت نوری / چرا دائم نباشی در حضوری

حیرت بر دو گونه است حیرت نظاره است و حیرت اولوالابصار
حیرت نظاره مذموم است چه آن تصادم شکوک و تعارض ادله بود
و حیرت اولوالابصار محمود است و این از توالی تجلیات و تتالی بارقات
بود در مشاهده کبریا و مباهته توحید و تحیر در احکام
ربوبیت رب زدنی تحیرا فیک اشارت بدین نوع است
قد تحیرت فیک خذ بیدی / یا دلیلا لمن تحیر فیک

بسم الله الرحمن الرحيم اعلم ان مقصود الحصول انما يكون بالتوحيد والفناء وهو انما يكون بكلمة التوحيد
لان الحكم يصل الى الفناء والبقاء الا بعد رفع الحجب وبالذكر في منازل النفس الثلاث وهي جوهر بخاري تسيرها
الحكيم الروح الحيوانية واسطة بين القلب الذي هو النفس المجرد وبين البدن المادي ان النفس
تكون امارة ... ولوامة منورة بنور القلب المنور من الروح ومطمئنة ... البدن الى البدن
فتكون الكل نورا ثم ينزل الذكر الى القلب فيسمع منه الذكر والذكر القلبي ليس هذا ثم يحصل
الذكر القلبي وهو ذكر الافعال اي الحضور بنعماء الله تعالى والآثار فالذكر هنا ليس من
جنس الحروف والصوت لان القلب جوهر مجرد ثم يحصل الذكر السري وهو معاينة افعال
الله تعالى وتصرفاته ومكاشفات علوم تجليات الصفات ثم يحصل الذكر الروحي
وهو مشاهدة الاسماء والصفات مع ملاحظة نور الذات فيظهر للسالك في مقام الروح
الاسماء الالهية الكلية فيسمع من كل اسم بلا جهة وحروف وصوت وترتيب شيء وفي هذا
الموضع يحتاج الى المرشد الكامل غاية الاحتياج اذ هو مقام الحيرة منه سلمه

فيظهر للسالك في مقام الروح الاسماء الالهية الكلية التي هي مائة الا واحدة فيسمع من كل اسم
بلا جهة وحروف وصوت وترتيب شيء اذا خرج السالك الى العالم الاجسام يكون لفظا مركبا
مرتبا مثلا نظهر اسم الله تعالى في صورته بحر يسمع منه بلا حروف وصوت وترتيب الله
فاذا عاد السالك الى العالم الشهادة بعينه يسمع بحرف وصوت وترتيب وحروفا مسموعة
مرتبة من جهة كلفظة الله وكذا غيره من الاسماء فيكون ذكر الروح مشاهدة الاسماء
والتوجه اليها بالكلية م المصلا

لان اسم الله اسم للذات المتصف بجميع الصفات ولفظة هو اسم للذات الاحدية اي الذات
المأخوذة من حيث انتفاء جميع النسب والاضافات والتعين بعده لا اسم ولا رسم
ولان كل شيء اذا عبر بلفظ الوجود لا يكون ذلك اسما له حقيقة فكيف يستقر بغيره من الالفاظ
منه

الله اسم ذات است باعتبار جميع اسما وصفات ومجموع اسما وصفات در تحت اسم الله
مندرج است واسم اعظم است والله اكبر بهمين معنا ...

161

لان الحقايق كلها داخلة تحت حقيقة المحمدية وهي داخلة تحت الله اكبر ... جامع

حضرت حق سبحانه بذات خود مستغنيست از عالم وعالميان اما اسماء نامتناهى
الهى مقتضيست كه هر يكرا مظهرى باشد تا اثر آن اسم در آن مظهر
بظهور رسد ومسمى كه ذات است تعالى شانه در آن مظهر بنظر
حو حر جلوه كند مثلا الرحيم الرزاق القهار جامى

وهمه اسماء حق در تحت حيطه اسم الله است كه جامع جميع اسماست
وبهمه محيط است جامى

162

ومنها سلم القلب عن عوارض النفس وآفاتها يكون فيه الحب من الله تعالى والخشية والحياء والمحبة

لمولانا ادريس سره

فساعة من عمر هذا الشخص خير من اعمال الثقلين

اي صاحب القلب السليم

روي ان رجلا دخل على النبي عليه السلام فشهد له بالجنة ولم ير له صوم ولا صلاة كثير فقيل له في ذلك فقال

رجل لا ابيت وفي قلبي غل من احد ولو اعطيت جميع الدنيا لم افرح بها ولو اخذت مني

لم احزن عليها وانما لم يفرح بها لان قلبه مشغول بحلاوة الايمان

حضرت حق سبحانه ذوالنون سرينه كمند وقدرتي كامكه سنه مظهر ايليه هيولاي عالمده ادراك

هونه وجهله تصرف ايتمك دلسه ايلر وفي الحقيقه ادراك تصرفه تاثير حق سبحانه نكدر كه اول

كمسه مظاهر اولور دادركه ادرنام وكلدر

ابو بكر قصيري خرج الى السواد مع الشيخ ابو عبد الله خفيف فلعب مع الاعمى النرد ثم مر

ونظر الى الاعمى الشطرنج فرجعهم وضرب ملعبهم فغابت له فيه فقال استاذي انظرت

نظر اللاذي فلم ار فرقا بين الثاني نظرت بعلم ورأيت حكما نعم

قال ابو علي شغفي العلم بالله حيوة القلب من الجهل ونور العين من الظلمة نعم

یا ابن آدم انی لک محب فبحقی علیک کن لی محبا [illegible]

[illegible]

التوحید دخی اوچ مرتبه دار بابه

اول توحید ایمانی ایکنجی توحید علمی اوچنجی توحید حالی دردنجی توحید الهی

جنید قدس سره کفته التوحید معنی تضمحل فیه الرسوم و تندرج فیه العلوم بو توحیدک اشارتی

نور مشاهده در نته کیم هنتی توحید علمی نور مراقبه در

اما توحید الهی کان الله ولم یکن معه شیء دیمه کی همچنان نعت ازلی اوزرینه واحد و فرد در

والآن کما کان وابد الآباد همه بو وصف اوزره اولیسر در کل شیء هالك الا وجهه

معلوم اولا که جمله اشیانک وجودی انک وجودنده بوکون هالکدر دیو حالا مشاهده

فردایه حواله ایلینک محجوبلر حقنده در والا ارباب بصایرک داعی مشاهدات که

زمان ومکان مضیقه سندن خلاص بولمشلر در بو وعده که مشاهده ایلرک حقنده علی نقددر

عن النبی صلی الله تعالی علیه وسلم ان الله تعالی احتجب عن العقول کما احتجب

عن الابصار وان الملأ الاعلی یطلبونه کما تطلبونه انتم

ترجمه نعمی

من طلب فتح الطریق فلیلازم الذکر علی الدوام والفرار من الانام وتقلیل الطعام

ترجمه

صوفیه قدس الله تعالی اسرارهم دیرلر که هیچ بر شی حقدن جدا دکلدر و هیچ بر ذره

بی نور خدا دکلدر بلکه که سنکله حق تعالی اوزره سنده حجاب نه آسمان در

نه زمین هیچ حجاب سنک موهوم وارلغکدر که کندکه نسبت ایدرسن

اکر تو نه باشی اد باشه و بس کی هو الله تعالی و تقدس سنک

بو قلقک مقداری حقک وارلغی ظهور ایدر ترجمه

ما يتعلق بالقرآن من السبعة

الإمالة بعد الألف اللازمة الواقعة قبل الراء المكسورة الكائنة في أواخر الكلمات

سوسي

دوري

من السبعة عن أبي عمرو على روايتيه

حفص دوري

وعن الكسائي على أحد روايتيه

صبّار في صبار وختّار في ختار وكفّار في الكفار وجبّار في كالجبار

وآثار في آثار وغفّار في غفار وقهّار في قهار ودار في دار

ونار في نار

والأسحار في الأسحار والأبكار الأنهار وفي الكافرين

الكافرين

والضحى بالألف

أي تغلب بالياء

والضحى بطريق الإمالة والضحى

في السماع من الفم صحيح الأداء

وبطريق بين بين والضحى

بشيء الفم سماعاً

ومثله في غير الراء إدراس في أداء

والناس والإبليس من التفسير

بسم الله الرحمن الرحيم

اللهم يا كاشف كرب [illegible] يا رب [illegible] يا فارج [illegible]

يا جامع شمل يعقوب يا غافر ذنب داود فرّج عنا اللهم [illegible]

وادفع عنا الوباء وامنع منا [illegible]

يا غياث المستغيثين برحمتك

يا أرحم الراحمين

164

رحمه الله تعالى

من وصايا شيخ الاسلام شهاب الدين سهروردی ... الحلال تجد حلاوة الاعمال

... الحرام فيهما ... والبس

بين يديه موقفك ولا تنس ... عليك يا بني بالسفر

وكل الحلال فانه مفتاح الخيرات ولا تلبس الحرام

والطاعات وكن ... معرفة الله عز وجل ... واحفظ قلوب المشايخ

... فان النبي عليه السلام قال ... ولا تنظر اليهم ابدا الا بنظر

... ارحم جميع الخلائق ولا ...

واحسن خلقك مع الخلق الصغير ... واحفظ قلوبهم وادخل عليهم

الرحمة فاحذر صحبة الصوفية ... خدمة المشايخ ... عليهم ثم تفرح ابدا

... الا من خالف الجماعة ... ولا تكثر الكلام

... ابدا ... فان اربابه ... والسماع

وقل الكلام والانفاق ... والاختلاط ... بالخلوة فريدا وحيدا

في السماع فانه ينبت النفاق ... يا بني عليك

لا يصح الا لمن له قلب حي ونفس ميتة يا بني

منكسر القلب من خوف الله تعالى

وارجع الى القرآن في جميع الاحكام فان القرآن حجة الله تعالى على خلقه ولا تبعد

عن العلم خطوة وتعلم الفقه ولا تكن من جهال الصوفية ودعواهم و...

سواهما فانهم لصوص الدنيا وقطاع على المسلمين وعليك

التوحيد ولا تصحب الاحداث والنسوان والمبتدعة والاغنياء والعوام

ليذهب دينك

وادله قال يا بني اوصيك بتقوى الله وخشيته

---

ای عزیز ... سیر دو است یکی سیر الی الله است دیگر سیر فی الله آنکه سیر الی الله است

نهایت دارد زیرا که ... از هستی خود ... و از خودی خود رستن است و این همه را

... و پایان ... رسیده ... بعد از آن ... 

بی پایان است

... [illegible] ...

165

... کسی است که از خودی خود فانی ... باشد

[illegible]

وما تشاؤن الا ان یشاء الله رب العالمین
اما از ین جهت جبر صرف لازم نمیشود زیرا عباد را کسب را در افعال دخلست چنانکه گفته اند
فعل بنده که اختیاری باشد مقدور دو قدرتست یکی قدرة الله که بحسب الخلق مقدور
... قدرت بنده که بحسب الکسب مقدور قدرت بنده است
قدرت ... یکی قدرت ... مذهب اهل سنت و
و قدرت ... چندان قدرت ندارد ... تقدیر ازلیست اما آن تقدیر
جاعت جبر ... اگر چه فعل بنده ... اختیار جزئی
بطریق الجانیست بلکه بطریق صرف اختیار بنده است تا تکلیف درست شود
نکند حق تعالی آن فعل را تعلق نکند و صرف اختیار قدرت بنده است

اگر سائلی گوید که یکی را مطیع تقدیر کردن و دیگر را عاصی تقدیر کردن
جبر صرفست ما جواب گوییم که تقدیر بر اوی بحسب قابلیت
آنکس که قابلیت صلاح و صواب دارد او را مطیع تقدیر کردن
و آنکس که قابلیت فساد و عقاب دارد او را عاصی تقدیر کند
اگر سائل گوید که چرا نا قابل را قابل نگرداند تا همه مطیع شوند
جواب گوییم که قابلیت دو معنی دارد یکی را امکان ذاتی گویند که او را نیست
قابلیت اصلی گویند مراد از قابلیت اینی آنست که او مقدور نیست
و دیگر را استعداد گویند که او قابلیت عارضیست و آن مقدور است
و قابل تغییر

166

حق تعالی ... موجود ... حضرت حق که احدیتی مرتبه سندن
... صادر اولوب واحدیت مرتبه سنه کلور اندن ...
... عقلیه کلور اندن ... نفس کلیه یه کلور ... مرتبه
... اندن ... کلور اندن ...
... مرتبه یه کلور اندن ... کرسی یه کلور ...
...
... فرقد

کما تعالی ... ان اوامر ... بیک کلام
... نظم استشهاد ما ... ما هی الا بیک نظام
... و خطاب در مظهر صورت و حرفست
اختلاف صور آب نه در ذاتش خود بلکه از ظرفست

شرط الوجود

اختلاف المتكلمين في ان الضوء شرط الابصار ام شرط الوجود

وكذا بقاء الاعراض بتجدد الامثال ام باستمرار الوجود

الرسالة

[illegible] آن مسلك

فخر والسنن الاصول وصول قواعد [illegible]

متكلمين [illegible] وآن مسلك صوفية

وحكماء اشراقيين [illegible]

[illegible]

پای استدلالیان چوبین بود / پای چوبین سخت بی تمکین بود

گر کسی از عقل با تمکین بدی / فخر رازی رازدار دین بدی

عن الشافعي تخصیص کتب علم وصیت کند کتب کلام داخل وصیت نباشد

برای آنکه کلام علم نیست

وامام مالک فرموده لا یجوز شهادة اهل البدع واصحاب الهوی اراد باهل الهواء

اهل الکلام علی ای مذهب کانوا

وابو یوسف گفته من طلب العلم بالکلام تزندق

وامام احمد گفته علماء الکلام زنادقة

وامام غزالی علیه الرحمة در رسالة المنقذ من الضلال تکفیر ابو نصر فارابی

وابو علی بن سینا که اکابر حکماء ثابت اند بواسطه نفی علم حق تعالی

بجزئیات ونفی حشر اجساد واثبات قدم عالم فرموده وتکفیر ابو علی در زمان

حیوة خود هم کرده اند واو گفته رباعی

کفر چو منی گزاف وآسان نبود / محکمتر از ایمان من ایمان نبود

در دهر چو من یکی وآن هم کافر / پس در همه دهر یک مسلمان نبود

[illegible] آنکه بچراغ عقل [illegible]

[illegible]



ان الحضرة الاحدية لا نعت لها ولا رسم [illegible] الحضرة الواحدية

اذ لا توحيد الا بنفي الرسوم والاغيار [illegible]

اذ لا نعت للحضرة الاحدية [illegible] ولا رسم [illegible]

اشارة الى محو الرسوم [illegible]

[illegible]

[illegible]

چنانکه آفتاب [illegible] در [illegible] ذرات [illegible]

وقال جنید رضی الله تعالی عنه ادرکت سبعین عارفا کلهم یعبدون الله

علی ظن ووهم حتی اخی ابا یزید لو ادرک صبیا من صبیاننا لاسلم علی یدیه

قال الشیخ ابو العباس المرسی معنی قوله یعبدون الله علی ظن

ووهم لانهم [illegible] ظنا فی المعرفة [illegible]

وکیف تجتمع المعرفة والظن والوهم وانما

المراد انهم وصلوا مقاما توهموا

ان لیس وراءه مقام وفوقه

ذلک المقام مقام الی

ما لا انتهاء له

لطائف

ومهما سلم القلب عن عوارض النفس وآفاتها یکون فیه الهیبة

والخشیة والحیاء والمحبة [illegible] من [illegible] هذا الشهر [illegible]

من اعمال القلب من کلام الشیخ سعد الدین الحموی

طریقها تطهیر آن بقطع نفس عن مألوفاتها ومنعها عن شهواتها

لان الایمان فی القلب کالماء الصافی فاذا دخلت النفس

وشهواتها فی القلب تکون کالماء الکدر

فیجعله کدرا

سعد حموی

ان العبد الناسي من الله القلب الغافل ان من قسى قلبه فليذكر الله باللسان مع مواطاة
القلب بالقوة الشديدة فاذا انكسر الذكر الشديد بالقلب القاسي كالحجر المنكسر بالحديد
انفجر منه انهار فتجري الى الله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب

ان العبد اذا انقطع في مقام العبودية يتجلى الله اليه باسم الهادي الذي يعطي طريق
النجاة الى الغاية وهو طريق اهل النبوة والولاية الذي هو مظهر جميع
العلوم الحكمية

الحديث الثاني عشر عن ابي هريرة رواه البخاري ما زال عبدي يتقرب الي بالنوافل
حتى احببته فكنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها
ورجله التي يمشي بها ولئن سألني لأعطينه ولئن استعاذني
لأعيذنه

الحديث الثالث عشر [illegible] قال من عرفني طلبني ومن طلبني وجدني
ومن وجدني احبني ومن احبني قتلته ومن قتلته فعلي ديته
فانا ديته

الحديث الرابع والعشرون [illegible] قال كنت كنزا مخفيا فاحببت
ان اعرف فخلقت الخلق لاعرف

وفي الكلمات القدسية كنت كنزا مخفيا فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق لاعرف
وتحببت اليهم بالنعم حتى عرفوني هذا اولى

فان الفيض الالهي ينقسم الى الفيض الاقدس والفيض المقدس وبالاول
يحصل الاعيان واستعداداتها الاصلية في العلم وبالتجلي الثاني
يحصل تلك الاعيان في الخارج مع لوازمها وتوابعها
تام شرح فصوص

168

[illegible]

واعلم ان لكل ولي لله تعالى فانه يأخذ ما يأخذ بواسطة روحانية نبي الذي هو على شريعته ومن ذلك
المقام يشهده ومنهم من يعرف ذلك ومنهم من لا يعرفه ويقول قال الله وليس غير ذلك
الروحانية — من رسالة الانوار

ان الاولياء من امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الجامع لمقامات الانبياء قد يرث الواحد موسى عليه السلام
ولكن من النور المحمدي لا من النور الموسوي فربما يظهر من ولي عند موته ملاحظة موسى
وعيسى فيتخيل العامي ومن لا يعرفه انه قد تهود او تنصر لكونه يذكر هؤلاء الانبياء
عند موته وانما ذلك من قوة الموافقة بعامة والانصاف — من رسالة الانوار

وقد لقينا رجلا على قلب عيسى وهو اول شيخ لقيته ورجالا على قلب موسى وآخرين
على قلب ابراهيم وغيرهم عليهم الصلوة والسلام ولا يعرف ما نذكره الا اصحابنا
من رسالة الانوار

مطلب معنى الوقت

وليجهد ان يكون وقته نقده واذا ورد عليه وارد الوقت يقبله
وينجذب من التفرقة به ويحفظه ويطول الوقت ويقصر بحسب
حضور صاحبه فمنهم من وقته ساعة ويوم وجمعة وشهر
وسنة ومرة واحدة في عمره ومن الناس من لا وقت له
وغلو الشخص يدل على ضيق وقته وقلة علومه والذي لا وقت له
انما هو يحكم بهيمية فان باب الملكوت والمعارف في المحال انفتح
وفي القلب شهوة هذا الملك واما باب العلم
باللسان من جهة الصدر فلا ينفتح وفي
القلب لمحة — من رسالة الانوار

ان الموجود ما له تحقق والمعدوم ما ليس كذلك

الموجود كل ما له صفة الوجود

الامور الاعتبارية التي يسميها الحكماء معقولات ثانية لا موجودة ولا معدومة

مرتب له الحال

فان وعندهم الممتنع ليس بموجود ولا معدوم والحال ليس بموجود ولا معدوم

اعلم ان اول ما تجلى الحق سبحانه لنفسه واظهر في وجوده الذي هو الهيولى الكلية
المسمى بالنفس الرحماني هو الصورة العقلية المنشعبة منها صورة النفس
الكلية كما قال عليه السلام اول ما خلق الله العقل ثم تشعب منها صور
العقول والنفوس المجردة الطبيعية الاصلية ثم صور النفوس المنطبعة
والهيولى الكلية للاجسام ثم صورة العرش والكرسي
ثم صور الاجسام العنصرية السماوية وغيرها

فاول العوالم في الوجود الخارجي هو عالم العقول والنفوس المجردة المسماة
بعالم الجبروت ثم عالم المثال المطلق ويسمى بعالم الملكوت
ثم عالم الملك الذي هو العرش والكرسي

وهذه العوالم الثلثة صورها في العلم الالهي هي الاعيان الثابتة المسماة بالماهية
الممكنة والحقائق وامثال ذلك وهي عالم الغيب المطلق
فصار العوالم الكلية والحضرات الاصلية خمسة عالم الاعيان الثابتة وهي عالم
الغيب المطلق وعالم الجبروت وعالم الملكوت وعالم الملك
وعالم الانسان الكامل وهذا العقل الاول المشار اليه
وهو الروح المحمدي عليه السلام — الكلام الى اخره

---

عالم ملکوت نده موجود ادلهان عالم ...

... به را به شخص هرگز کی بود هست ببد — جسم را چون سایه دان و شخص را چون جان شمر

تا موجودی نبود ملکوتی جسم را خود وجود متصور نشود — شرح فصوص

169

ان النور في حد ذاته واحد بسيط ليس له لون ولا شكل — جامی شرح فصوص

المراد من الشئون اعتبارات الوحدة التي مندرج في المرتبة الاولى وتظهر
في المرتبة الثانية وهي ما ذكرنا بصور حقائق متنوعة — منه عفي

فللوجود اعتباران احدهما من حيث كونه وجودا فحسب وهو الحق وانه من هذا الوجه
لا كثرة فيه ولا تركيب ولا صفة ولا نعت ولا اسم ولا رسم ولا نسبة ولا حكم بل وجود بحت
والاعتبار الاخر من حيث سريان نوره على اعيان الموجودات فان ذلك التعين
والتشخص يسمى خلقا وسوى وذلك لسريانه في كل شيء بنوره الذاتي المقدس
عن التجزي والانقسام والحلول في الارواح والاجسام — شرح فصوص قيصري

فصل نور وجود حق سبحانه وتعالى ولله المثل الاعلى بمثابه نور محسوس
وحقائق واعيان ثابته بمنزله زجاجات متنوعه متلونه وتنوعات
ظهور حق سبحانه در آن حقائق واعيان چون الوان مختلفه
همچنانکه نمایند رنگ الوان نور بحسب الوان زجاج است بحقیقت او
مع ان النور في حد ذاته واحد بسيط ليس له لون ولا شكل
جامی شرح فصوص

لو قلت ان النور اخضر لخضرة الزجاج صدقت وشاهدت الحس واذا قلت
ليس باخضر ولا ذي لون لما اعطاك الدليل صدقت وشاهدت النظر العقلي الصحيح
المحل المذكور

کسی کو ... ز خاک برگزیده نیست. در آن دم که فرستاده ...
وگر خود عاشق پیوسته باشد — در اسلام بر دی بسته باشد

كلمة التوحيد مفتاح باب السلوك الى حضرة ملك الملوك [illegible]
ثم جوهر هذه هو لفظة الجلال فهو المقصود من كلمة التوحيد
لكونه الاسم الاعظم [illegible] الباقي [illegible]
[illegible] من الرسالة
[illegible] وان الانبساط
[illegible] فينبغي ان يفوض مثل ذلك الى اهله
ان القول بالانبساط [illegible] العارفون بالله
الذي هو مدار كلامهم [illegible] الوجود الالهي لا يعلم [illegible]
دون العلماء الراسخون من الرسالة

فان العوالم في الوجود الخارجي هو عالم العقول والنفوس المجردة المسمى بعالم الجبروت
ثم عالم المثال المطلق الذي الكون من الموجودات المجردة وغير المجردة فيه صور مثالية
مدركة بالحواس الباطنة ويسمى بعالم الملكوت ثم عالم الملك الذي هو العرش
والكرسي والسموات والارض والعناصر وما يتركب منها وهذه العوالم
الثلاثة صورها في العلم الالهي من الاعيان الثابتة المسماة
بالماهية الممكنة والحقائق واعيان ذلك وهي عالم
الغيب المطلق من الرسالة

وصرح الترغيب الى الاستمداد منهم والمنع الحكمي والتحذير المحكي عن الاعتراض على احوالهم واقوالهم ولو كان [illegible]
ما هو بعيد عن الذوق بالنسبة الى اهل ظاهر الشريعة كقولهم بالانبساط
في الوجود الالهي بالنسبة الى اثار الممكنات مكان [illegible] وغير ذلك
فلا تغفل عن ذلك وكن من الصالحين والحمد لله رب العالمين
تم آخر الرسالة

170

والرباعية هي هذه

الرباعية المشهورة المسماة بالحورانية المنسوبة الى الشيخ الرباني ابو سعيد ابو الخير قدس سره

حورا بنظارهٔ نگارم صف زد | رضوان زتعجب کف خود بر کف زد
وان خال سیه بر آن رخان مطرف زد | ابدال زبیم چنگ در مصحف زد

المراد من الحور هي الجماعة الحاضرة عند المحتضر لما هو المشهور من الحديث النبوية على
انه يحضر عنده من الحور والغلمان والاقرباء وغيرهم حين النزع موت الكفر
والمراد من النگار هو الروح الانساني والمراد من الرضوان العقل اذ هو
حاجب جنة الفؤاد والمراد بالخال السواد هي المذلة والمهانة والانكسار
في وقت الموت والمراد من الابدال هو القوى التي بها البدن والمراد
بالمصحف جسد الانسان الذي هي النسخة الجامعة لمظاهر الكل
وچنگ در مصحف زد معناه تشبث تلك القوى في الروح
زمان اطلاعهن على الانحطاط والفناء وعلو
رتبة الروح وبقائه من شرح الرباعية

وای صار الحور وغيرهم صفا عند المريض حين نزع الروح من البدن فتعجب العقل
من ذلك فسقط البدن مرها نامستحفرا وهو حالة زائلة من سواد وجهه
فلما علمت القوى انها تفنى ويبقى الروح ابدا تشبثت بالروح الانساني
الذي هو العالم الصغير بل الكبير عند بعضهم من المصنف

وقال بعض العرفاء الفضلاء في معنى الرباعية المذكورة ان الحوراء هي الملائكة
او الحور والمراد بالنگار آدم عليه السلام والمراد بالرضوان حاجب الجنة
المحل المزبور

قراءة الرباعية افادت خفة المريض لو قرأت الرباعية على مريض مجرب
للصحة وحصل منها الرجوع اليه ظهر فيه السرور ولعله مثل
لقاء الخليل شفاء العليل كما هو المجرب عند الاطباء
المحل المزبور

این نمود از وهم هرگز بر نخاست

می نماید نیست هست و هست نیست

چون مقرر شد که عالم غیب [illegible] وجود واحد است و تشخص که مرتبه کشف و شهود

رسیده و محجوب [illegible] وهم و خیال باشد و تعدد نوع کاملان ندانسته باشد گوید که

[illegible] اعتبار [illegible] گلشن راز

تعدد است [illegible] حقیقت

همه از وهم تست این صورت غیر

که نقطه دایره است از سرعت سیر

یعنی نمود غیریت که کثرات از وهم و خیالات است و الا فی الحقیقه یک نقطه وحدت است که از سرعت

انقضا و تجدد و تعاقب [illegible] صورت خط مستدیر صورت بسته در نفس الواقع چون نظر کنی غیر

از یک نقطه نیست [illegible] گلشن راز

[illegible] شمار هم نماید

این نقطه ز سرعت تحرک

یک نقطه چنان هم نماید

این دایره غیر نقطه نیست

[illegible] سیر نیست

و وهم قوتیست که ادراک معانی جزئیه میکند حاکم جز بطریق کشف و شهود [illegible]

چه مغالیط حواس ظاهره و باطنه بسیار است اعتماد بر مدرکات حواس نتوان کرد

چنانچه احول یکی را دو می بیند و سراب را که معدوم هست موجود میدانند و قطره

نازله را خط مستقیم می انگارند و نقطه جواله را دایره می پندارند و شخصی که در کشتی

نشسته است کشتی را که متحرک است ساکن می بیند و شط را که ساکن است

متحرک می داند

گلشن راز

از آن مراتب موجودات که عقل اول است تا آخر تنزلات که مرتبه انسان است

و از مرتبه انسانی تا مرتبه الهیه که نقطه [illegible] آخرین دایره باول متصل می شود

یکی خط است از اول تا به آخر

بر او خلق جهان گشته مسافر

گلشن راز

آنچه از دریا بدریا میرود

از همانجا کآمد آنجا میرود

و حکمت بالغه حضرت الهیه مقتضی آنست که رفتن و آمدن خلایق در این راه خط موهوم که

گلشن راز

[illegible] بی رهبری میسر نگردد

171

معانی هرگز اندر حرف ناید

که بحر قلزم اندر ظرف ناید

معانی کلیه [illegible] وحدت ذات و صفات و ظهورات و تطورات و تنوعات تجلیات

از احاطه دلالت الفاظ و حروف بیرون است همچنانچه بحر قلزم در ظرف نمیگنجد

آن معانی کلیه نیز در ظرف حروف و الفاظ نمیگنجد و قیاس معانی کلیه

بر معانی جزئیه که از الفاظ و حروف مستفاد میشود [illegible]

در نهایت بعد و قیاس مع الفارق

گلشن راز

معنی آنست که در شناختن حق را بغایت خود رسانند و احاطه هر صفاتی

و کمالات بحضرت او کنند و در اضافت عرفان خود را دعاگوی حق سبحانه

گردانند زیرا که توحید اگرچه مقتضی استناد خیر و شر هست بحق تعالی

اما اگر سالک پیش از ظهار تنقیص هر دو را بحق اسناد کند

در ورطه اباحت هلاک شود و اگر بعد از آن اسناد کند بالیاقت

ادب موسوم گردد

جامی در شرح حکمه احدیه

چون کاملان و عارفان در هیچ صورتی از صور تجلیات انکار او نکنند

چه تجلیات حق و صور آن را نهایتی نیست که کامل و

عارف در حق شناسی واقف بدان و قوف کند

جامی

[illegible] و عنایت رفع دارید

[illegible] و جلال [illegible]

[illegible] و اکرم [illegible]

و اذکروا الا اله الا الله

مثنوی

تو فرمودی که نومیدی میارید

زمن لطف و عنایت چشم دارید

به بر معنی بسی امید داریم

بحق آنکه بس امید داریم

امید دردمندان را دوا کن

در امید داران را دوا کن

مطلب القول بالایجاد والاعدام فی کل آن

[illegible]

کما ان الوشر المرئی الموجد عند سلیمان علیه الصلوة والسلام لیس عین الوشر الذی خلقته فی سبا

من حیث الصورة وهو ثم لکن الجوهر الذی تعاقبت علیه الصورتان واحد والصورتان متماثلتان

وهذا ای تجدید الخلق مع الآنات لیس مخصوصا بعرش بلقیس بل هو سار فی العالم کله علوه وسفله

فان العالم بمجموعه متغیر ابدا وکل متغیر یتبدل تعینه مع الآنات فیوجد فی کل آن متعین

غیر المتعین الذی هو فی الآن الآخر ومجموع الصور اعراض طارئة متبدلة فی کل آن والمحجوبون

لا یعرفون ذلک فهم فی لبس من هذا التجدد الدائم فی الملک واما اهل الکشف فانهم یرون

ان الله تعالی یتجلی فی کل نفس ولا یتکرر التجلی فان ما یوجب البقاء غیر ما یوجب الفناء

فی کل آن یحصل البقاء والفناء فالتجلی غیر مکرر ویرون ایضا ان کل تجل یعطی خلقا جدیدا

ویظهر هذا المعنی فی النار المشتعلة من الدهن فی الفتیلة فانه فی کل آن یدخل منها شیء

فی تلک النارية ویتصف بالصفة النارية ثم یذهب تلک الصورة بصیرورته

هواء فکذات العالم بأسره فانه یستمد دائما من الخزائن الالهیة

شرح فصوص

بسبب ذلک ان الله تعالی لا یتجلی بتجل واحد لاثنین ولا یتجلی لواحد مرتین

مراة السالک

قوله علیه السلام من عرف الله طال لسانه ای من حیث الصفات

قوله علیه السلام من عرف الله کل لسانه ای من حیث الذات

فهم محو لا وجود لهم ولا عبارة وهذه الکلمات صریح

مفهومات اصول طریق القوم دون الرموز والاشارات

خیر السالک

کما قیل من عرف الله طال لسانه ومن عرف نفسه کل لسانه مرآة السالک

والکشف یقضی بالتبدل مع الآنات مرادا شرح الفصوص للجامی

اعنی العالم فی بقائه الی الامداد الوجودی الحقی مع الآنات دون تغیره

ولا انقطاع اذ لو انقطع الامداد المذکور طرفة عین لفنی العالم

دفعة واحدة فان الحکم العدمی امر لازم للممکن والوجود عارض له من موجده

جامی شرح فصوص



172

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

قصر ادراک ما تنو عیست که ادراک رفتن و آمدن آن نمی توان کرد

سکه آمدنش عین رفتن است و رفتنش عین آمدن

شرح ابیات گلشن راز

در شهود عارفان یک مشهود بیش نیست اشیا عبارت از کثرات عالم است که

بحقیقت عدمست و اصل همه اشیا حقیقت چه اصل هر شیء فی الحقیقه

هستی اوست و غیر او هیچ موجودی نیست همه یک چیز است پیدا و پنهان

پنهان عبارت از عالم غیب و علم است و پیدا عبارت از عالم

ظهور و شهادت المحل المرقوم

و این همه دو عالم که نمود دوئی داشتند که یک چیز شد یعنی غیریت که می‌نمود در تجلی احدیت که

موجب رفع اثنینیت و همیشه محو و متلاشی گشت و وحدت صرف

ظاهر شد و محقق گشت که همه یک چیز بود و غیری در میان نبود

المحل المرقوم

جمله یکی بود شود از دوئی پاک توحید بجز رکت اینجا شود عیان

و چون در نظر شهود ارباب کشف بطلوع وجود واحد است که در مراتب

تجلیات و ظهورات بصورة کثرات که موسوم بعالمست ظاهر

گشته فی الحقیقه بغیر از یک حقیقت نیست و کثرت

اعتباریست از اعتبارات وحدت

المحل المرقوم

... شبيه بالجوهر الجسماني في كونه محسوسا مقداريا

ان العالم المثالي ... ولا جوهر مجرد عقلي

وبالجوهر المجرد العقلي في كونه نورانيا وليس بجسم مركب مادي

وحد فاصل بينهما

شرح قيصري

والحق ان الحقائق الجوهرية موجودة في كل من العوالم الروحانية والعقلية والجسمانية شرح

وانما سمي بالعالم المثالي لكونه مشتملا على صور ما في العالم الجسماني ويسمى ايضا

بالخيال المنفصل لكونه غير مادي تشبيها بالخيال المتصل شرح

وذلك الشهود ممكن ان يكون في عالم المثال المطلق ويمكن ان يكون في المثال المقيد والله تعالى اعلم

شرح

فصل وعليك ان تعلم ان البرزخ الذي يكون الارواح فيه بعد المفارقة من النشأة

الدنياوية هو غير البرزخ الذي بين الارواح المجردة والاجسام شرح

والصور التي في البرزخ الاخير انما هي صور الاعمال ونتيجة الافعال السابقة في النشأة

الدنياوية بخلاف صور البرزخ الاول فلا يكون كل منهما عين

الآخر لكنهما يشتركان في كونهما عالما روحانيا وجوهرا

نورانيا غير مادي شرح

و باتفاق اهل کشف عرش و کرسی را طبیعی گویند نه عنصری و اصلا بکون و

فساد و زوال نپیوندند چه سطح کرسی زمین بهشت است

و عرش سقف بهشت و دیگر سموات

قابل کون و فساد و دوزخ و الیا مانند

شرح

وهكذا هو شان روح الانساني مع جسمه الطبيعي الذي يدبره ويشتمل عليه علما وعملا

فانه لما كانت المباينة ثابتة بين روحه وبدنه وتعذر الارتباط

الذي يتوقف عليه التدبير ووصول المدد اليه خلق الله تعالى نفسه الحيوانية

برزخا بين الروح المفارق والبدن فنفسه الحيوانية تناسبها

النفس الحيوانية يعني الروح الحيواني

الروح المفارق يعني الروح ...

يمكن الخليفة ... العظيم ... وهم انبياء عليهم السلام ... وذلك هم ...

الى الروح الحيواني ... الاجسام العنصرية

حاشيه شرح فصوص ...

173

فصل و بعد از تنزل ارواح مرتبه مثال که واسطه است میان

عالم ارواح و عالم اجسام و جماعتی از علما و حکما آن را عالم مثال خوانند

و بلسان شرع برزخ گویند و آن را بعضی محققان تفصیل کرده اند بعضی از آن

آنست که قوای دماغی در ادراک آن شرط است و آن را خیال متصل میخوانند

و مناماتی ... آن ... این عالم و بعضی را قوای دماغی در ادراک

آن شرط نیست و آن را خیال منفصل میخوانند و تجسد ارواح و تروح

اجساد و تشخص اخلاق و اعمال و ظهور معانی بصور مناسبه و

مشاهده ذوات مجرده در اشباح جسمانیه همه در این عالم است

و مصطفی علیه السلام جبرئیل را در صورت دحیه الکلبی در این عالم دیدی

و ارواح گذشتگان از انبیا و اولیا که مشایخ در صور اشباح مشاهده

میکنند در این عالم است و خضر را علیه السلام در این عالم می بینند و صورتی که در آینه ها

و جسمهای صافی مینماید همه از صور این عالم است و هر موجودی را از کائنات کما کان

صورتی در این عالم مناسب این عالم هست و حکم او است جمله مراتب

... والافلاك وغيرها والنفوس الانسانية الكاملة ايضا يتشكلون في هذا العالم

باشكال غير اشكالهم المحسوسة وهم في دار الدنيا ويظهرون لمن يريدون

الظهور عليه لقوة انسلاخهم من ابدانهم وبعد انتقالهم الى الآخرة ايضا

لازدياد تلك القوة بارتفاع المانع البدني وهؤلاء المسمى بالابدال

جامی شرح فصوص

اعلم ان تدبير الاجسام مفوض الى الارواح فان الاجسام كلها مركبة

والارواح بسيطة فلا مناسبة بينهما فلا ارتباط وما لم يكن

ارتباط لا يحصل تأثير ولا تأثر ولا امداد ولا استمداد فلذلك

خلق الله تعالى عالم المثال برزخا جامعا بين عالم الارواح

وعالم الاجسام ليصح الارتباط فبعالم المثال وخاصيته

يتجسد الارواح في مظاهرها المثالية المشار اليها بقوله تعالى

فتمثل لها بشرا سويا المحل المرسور

قال ذو النون رحمه الله تعالى لو علموا ما طلبوا لهان عليهم ما بذلوا

[illegible]

وقال عبد الله رضي [illegible] الوصول الى المقصود [illegible] الدلالات [illegible]

[illegible]

مولانا قدس سره

صحبت جوع و سحر و عزلت و ذکر بدوام

ناتمامان جهان را بکند کار تمام

الحديث الثالث والثلثون قال عز من قائل تجوع ترانى تجرد تصل

ان المراد من الجوع ليس بجوع ظاهرى فقط فكأنه يقول الحق سبحانه كن جائعا

من الواردات الافعالية والصفاتية ترى انوار ذاتى بلا كيفية اين وجهة

وكن مجردا من العلائق النورانية والظلمانية تصل الى ذاتى جلالا لا بعين السر

الحديث الرابع والثلثون قال عز من قائل لا اله الا الله حصنى من دخل حصنى امن من عذابى

الحصة اذا تحصن العبد بنور اسم ذاتى امن من كونه مظهرا لاسم جلالى

الحديث الخامس والثلثون قال عز من قائل يا موسى دع نفسك وتعال

ان المراد من ترك النفس كونه فانيا من افعاله وصفاته وذاته

كانه يقول رب العزة كن فانيا حتى ترانى بلا كيف

الحديث الاربعون قال عز من قائل يا موسى اجعلنى طعامك الحصة وهى ان المراد

من الطعام اسماء الحق سبحانه وتعالى فكأنه يقول رب العزة اذكر اسمائى

حتى انجلى لك بانوارها كما اشار اليه بقوله تعالى انا جليس من

ذكرنى فكأنه يقول الله تعالى ما تجلت لعبدى الا بواسطة

نور ذكرى فلهذا قال احبب رب العزة كن

واطمع على ذكر الله لان كل احد يقول

يوم القيمة نفسى نفسى والذاكر

ربى ربى والله

عبد [illegible]

وفى اخبار داود على نبينا وعليه الصلوة والسلام ان ادنى ما اصنع بالعالم

اذا آثر شهوته على محبتى ان احرمه لذيذ مناجاتى

يا داود لا تسئل عنى عالما قد اسكرته الدنيا فيصدك عن طريق

محبتى اولئك قطاع الطريق على عبادى

يا داود اذا رأيت لى طالبا فكن له خادما

يا داود من رد الى هاربا كتبته جهبذا ومن كتبته جهبذا

لم اعذبه ابدا

حاذق المبصر الناقد حكمه

الحديث السابع والعشرون قال عز من قائل يا ابن آدم اخرج حب الدنيا

من قلبك فانى لا اجمع حبى وحب الدنيا فى قلب واحد ابدا

الحديث الثالث عشر قال عز من قائل انا عند المنكسرة قلوبهم لاجلى

انفرد مسلم انا اغنى الشركاء من الشرك من عمل عملا اشرك فيه غيرى تركته وشركه

الحصة هى ان المراد من الشركاء اسماء الله تعالى وافعاله وصفاته فمن

توجه الى الحق سبحانه مع ملاحظة انوار الاسماء والافعال والصفات

لا يجد سبيلا الى الذات الاحدية

اتفقا انا عند ظن عبدى بى وانا مع عبدى اذا ذكرنى

ومن الذكر هو الوحشة عن غير الله ومن استوحش عن غير الله تعالى

انس بالذات الاحدية المطلقة كما اشار اليه حبيب رب العزة

من انس بالله يستوحش عن غير الله

[illegible] ما عبد الله

كل العمر والعمر به اذ صحت النية افضل جميع اعمال البر لهو اعلى السلام الاشتغال
بشيء افضل من الفقه في الدين ولانه اعم نفعا الا
بالزيادة بعد قدر الحاجة افضل وصحة النية ان يطلب به
الله والدار الآخرة كذا من

N. 166

من كلمات ابي زيد نجي لا عبادة انفع من اصلاح خواطر القلوب نعم

او صحي منصور لانه حصل امرا ذرة منه خير من عمل الثقلين الا وهو الموفقة نعم

خاطر الحق هو الذي لا يعارضه شيء يعني خاطر حقاني به معارض نبود در باب دارد وقطعيا بلا مريه

اذا بكى القلب من الفقد ضحك الروح من الوجد توكى فقدان وبنادان اغلسه جان وجدان مولادن كولر

لكل شيء ضد وضد نور القلب الشبع (الى الفقر) يعني نور قلبك هلاكي طوقلقدر نعم

قال الجنيد اشرف المجالس واعلاها الجلوس مع الفكرة في ميدان التوحيد بالفكر وقال استواء الوجد
في العلم خير من استواء العلم في الوجد

قال سهل في تفسير قوله تعالى واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا يعني لسانا ينطق عنك
ولا ينطق عن غيرك نعم

قيل علامة الخير ان في ذلك ان لا يكون مترقيا في حاله بل في النقصان

وقال سهل اول هذا الامر العلم ولا نهاية الى آخره ومادمت تخاف الفقر فانت منافق

وكل من لم ينقطع عن قلبه اخذ المال (حلالا وحراما) اي الحلال والحرام فلا يأتي منه الفلاح ولا بد
من انقطاع الرجاء عن الخلق بالكلية

قيل من ضيع ايام حراثته ندم ايام حصاده

حيف باشد كه عمر ان ني چون بهايم اوز بنادا ني
حيف لم يمض بجهل وغفلة
فعليك بذكر الله تعالى
ومعرفته